

۳  
۳۹

# هندوستان

پس منظر و پیش منظر

سید محمد تقی

ذخیره کتب: محمد احمد ترازوی

ہندوستان

پس منظر

و

پیش منظر

سید محمد تقی

سلسلہ مطبوعات انجمن ترقی اردو نمبر ۳۳۵

پہلی اشاعت	ستمبر ۱۹۶۸ء
تعداد	ایک ہزار
مطبع	مشرق پریس، کراچی
قیمت	پانچ روپے

جملہ حقوق بحق مصنف محفوظ

انجمن ترقی اردو پاکستان

بابائے اردو روڈ - کراچی - ۱

ذخیرہ کتب:- محمد احمد ترازوی

”سورج کی شعاعیں دنیا کے جتنے حصے کو  
 منور کرتی ہیں۔ ہمیں صرف اسی کے علم پر قناعت  
 کر لینی چاہئے اس لئے کہ جو کائنات اس دائرے  
 کے باہر واقع ہے چاہے وہ بے اندازہ وسعتوں والی ہی  
 کیوں نہ ہو ہمارے کسی کام کی نہیں  
 اس لئے کہ جس جگہ آفتاب کی کرنیں نہیں  
 پہنچ پاتیں اس کا ادراک حواس نہیں کر سکتے  
 اور جس چیز کا ادراک حواس کرنے سے قاصر  
 ہوں۔ اس کا علم حاصل کرنے کی ہم اہلیت  
 نہیں رکھتے“

(آریا بھٹ)

## انتساب

اس — فکر — کے نام جو سماجی اور معاشری  
 جبریت کی زنجیروں کو توڑ کر — دائمی  
 صداقتوں کو چھوٹی اور جذبات پرستی کے رشتوں  
 کو کھرچ کر بنیادی حقیقتوں کو عریاں  
 شکل میں دیکھنے کی جسارت رکھتی ہے —



## فہرست مضامین

## صفحات

ز	(۱) حرفے چند
۱	(۲) پس منظر
۹	(۳) پراجپتی تہذیب
۱۸	(۴) حرکت دشمنی
۲۶	(۵) مسلم کچر
۳۲	(۶) عہد نو
۴۰	(۷) بغاوت
۴۷	(۸) شنکر اچاریہ اور غزالی
۵۴	(۹) ہندو قومیت کے سوتے
۶۶	(۱۰) طبقہ وسطی
۷۳	(۱۱) نئے اور پرانے
۸۱	(۱۲) دو قومی نظریہ
۸۹	(۱۳) سوشیالوجی کی روشنی میں
۹۶	(۱۴) سیاسی یا تہذیبی
۱۰۳	(۱۵) ماضی کا احیاء
۱۱۱	(۱۶) فاشیت اور ہندوستان
۱۱۹	(۱۷) قدیم اور جدید کا تضاد

(و)

۱۲۵	(۱۸) مستقبل کی پرچہاٹیاں
۱۳۱	(۹۹) کمیونسٹ اور جن سنگھ
۱۳۱	(۲۰) علاقہ پرستی
۱۳۶	(۲۱) لسانی عصبیت
۱۵۰	(۲۲) اردو اور ہندی
۱۵۹	(۲۳) پیش منظر
۱۶۱	(۲۴) ضمیمہ — پاکستانی تہذیب کا مسئلہ

(ز)

## حرفے چند

آنیوالے صفحات میں ہندوستان کی سیاحت اور سماجی زندگی فکر اور معاشرتی ڈھانچے کے متعلق جو کچھ کہا گیا ہے وہ ایک قطعی مختصر سا جائزہ ہے ہندوستانی تہذیب اور اس کے سیاسی رجحانات کا - ورنہ ہندو قومیت ایک عظیم اور تاریخی سرمایہ رکھتی ہے جس کا آفسہ لی جائزہ متعدد مجلدات میں بھی مکمل ہونا مشکل ہے -

ہندو کلچر پر کسی غیر ہندو خاص طور پر پاکستانی کی بحث بہ آسانی جانبداری سے متاثر ہو سکتی ہے لیکن میں نے کوشش کی ہے کہ زیر نظر مسائل کو غیر جانبدارانہ اور اثباتی انداز میں معرض گفتگو میں لایا جائے تاہم مزید غلط فہمی دور کرنے کے لئے یہ بتادینا ضروری ہے کہ اس کتاب کے مصنف کے خیال میں ہندو کلچر دنیا کے عظیم کلچروں میں شامل ہے جسے فنون لطیفہ اور فکر و فلسفے کے میدان میں انتہائی یادگار کار نامے انجام دئے ہیں - فلسفہ - ادب - موسیقی - رقص - مجسمہ تراشی بلکہ فنون کی تقریباً تمام اصناف میں ہندو تہذیب نے جس مہارت اور اختراع کا مظاہرہ کیا ہے مشکل ہے کہ اس کی اہمیت زیادہ کر کے بیان کی جا سکے پھر اپنی اصنامیات اور متہالوجیائی نفاست میں ہندوستانی دماغ جتنی جاذبیت اور کشش رکھتا ہے اور اس متہالوجی سے جتنے دلکش



( ح )

مراسم اور روا یتیں اس نے پیدا کی ہیں وہ کسی بھی صاحب ذوق کا دل بہ آسانی موہ لیتی ہیں۔ اسلئے اگر آنیوالے صفحات میں ہندو قومیت پر کوئی تنقید کی گئی ہے یا چند خامیوں کو اجاگر کر کے بیان کیا گیا ہے تو اس سے یہ رائے قائم کرنا صحیح نہ ہوگا کہ اس کتاب کا مصنف جانبدارانہ انداز میں ان نتائج پر پہنچا ہے جو آنیوالے صفحات میں پیش کئے گئے ہیں۔

میں دراصل اس کتاب کے لئے ایک ایسے قاری کا تصور رکھتا ہوں جو بالکل غیر جانبدار ہو کر موجودہ ہندوستان کو — خاص طور پر — اس کے سیاسی رجحان کو سمجھنا چاہتا ہو۔ کسی جذبات پرست قاری کے لئے جو ہندو قوم کا حامی یا مخالف ہو اس کتاب میں دلچسپی کی بہت کم چیزیں ملیں گی البتہ ان لوگوں کے لئے جو جدید ہندوستان کو اس کے صحیح اس منظر اور پیش منظر میں سمجھنے کے خواہشمند ہوں آنیوالے صفحات ممکن ہے فکر کے چند نئے راستوں کی طرف رہنمائی کر سکیں۔ اگر اس کتاب کا مطالعہ کرنیوالا یہ تاثر قائم کر سکے کہ مصنف نے جو کچھ کہا ہے اس میں جذبات پسندی کا شائبہ نہیں ہے چاہے وہ اس کتاب کے نتائج سے اتفاق کرے یا اختلاف تو میں سمجھوں گا کہ وہ محنت ٹھکانے لگ گئی جو ان چند صفحات کے مرتب کرنے میں صرف کی گئی ہے ورنہ اگر آنیوالے سطور میں جو نتیجے اخذ کئے گئے ہیں ان پر

جاہداری کا الزام لگ گیا تو وہ سعی مشکور نہ ہو سکے گی جو جدید ہندوستان کے اجتماعی رخ کو خالص اثباتی انداز میں پیش کرنے کے دعوے کے ساتھ کی گئی ہے۔

یہاں یہ بیان کرنا بھی مناسب ہوگا کہ آئیوالی کتاب ہندوستان اور پاکستان کے باہمی اختلافات کے موضوع سے تعلق نہیں رکھتی گو کتاب کی بحثوں میں ان اختلافات کا بار بار تذکرہ آیا ہے لیکن یہ تذکرہ سرسری بھی ہے اور بحث کے بنیادی رجحان سے غیر متعلق بھی اسلئے کسی قاری کو یہ توقع نہ رکھنی چاہئے کہ آئیوالی صفحات کے مطالعے سے دونوں ملکوں کے مسائل کے حل کی کوئی نئی صورت سامنے آئے گی۔

یہ کتاب تو ہندوستان کے حالات کی بابت ایک غیر جذباتی مطالعے کی حیثیت رکھتی ہے۔ کم سے کم۔ لکھنے والے نے نو شعوری طور پر یہ سمجھ کر ہی اسے تصنیف کیا ہے کہ ہندوستان کے حال اور مستقبل کے متعلق ایک غیر جذباتی مطالعہ پیش کیا جائے۔ یہ بالکل ممکن ہے کہ اس خاکے کی رنگ آمیزی میں جو مصنف نے آنے والے صفحات میں کھینچا ہے لکھنے والے کے تحت شعوری احساسات اور تجربات اے بھی اپنے غیر مرئی اثرات ڈالے ہوں اور بہت سے نتائج نا کافی معلومات کے نتیجے میں بھی نکالے جانے ممکن ہیں تاہم کوئی نتیجہ شعوری بد دیانتی کے ذریعے نکالنے کی کوشش نہیں کی گئی۔





کر گیا۔ مہمور - مہمور کے لئے دعوت آئے جب کانگریس اور  
 جس سنگت کے قیام کا وسیع پہلو پر اس مقام پر تھا۔  
 جس رجحان کو دیکھا گیا چاہئے تھا اور لوگوں کو سوچا  
 چاہئے تھا کہ اس کے لئے اور کیا کرنا چاہیے کے  
 مسلسل واقعات تک اس میں ہیں انہوں نے پس منظر کے  
 عدم سہم پر اعتماد رکھتے تھے۔ لیکن اور - اور شراؤں  
 کی قسمت میں چونکہ یہ لکھا ہے کہ جب وہ عموماً سرحد  
 ذہن کے حوالوں میں ہم کر رہے تھے تو پھر بڑی مشکل  
 سے جگہ حوالے کرتے تھے۔ اس لئے مہموروں پر مہمور  
 تقریباً ہر دور اور عملی تجربات کے ساتھ خود کو پیدا  
 ہوں اور جو سہمہ نسبت کی اصلاح یا بہتر اور مفید  
 کر رہی تھی۔ اسے میں کسی نہ کسی طرح دور کرتے اور  
 ہر اے ہر وہ لوگوں کو رہا کر دیتی تھی کی گئی تھی  
 مہموروں کی حکومت کی تہذیب پر وہ مہمور کی تھی  
 مہمور تھی۔ جسے بڑی آمدنی سے لے کر وہ وقت تا ابراہم  
 اپنے مہموروں کو لے کر اپنے مہمور کے قیام کو۔ جس  
 سے یہ بہ گیا یہ مہموروں کی تھی۔ لیکن اس  
 میں تھی اس کے لئے مہمور ہر دور کی مہمور  
 کے لئے ہر دور ہے۔ یہ مہمور - مہمور - مہمور کی تھی  
 مہمور - مہمور - مہمور مہمور کے لئے مشکل ہے مہمور  
 تھی۔ اس لئے تقسیم کے لئے کے لئے مہمور مہمور  
 یہ مہمور کے لئے مہموروں سے جاری ہے۔ مہمور  
 مہمور کے مہمور مہمور ہے مہمور - مہمور



اپنی رائے دہانے پر آمادہ نہ ہو سکتے اور آپ کے مفکرین  
 بھی جن میں پروفیسر برٹنڈ رسل نامور ترین تھے  
 اپنی اس رائے کو دہانے کی ضرورت محسوس نہ کر سکتے  
 جو کہ اب ہے اپنی سمجھ بوجھ سے پوری کے دور میں۔ ہوسٹال  
 وری کے مہمانوں میں خاص کی ہیں۔ ہوسٹال کے دور  
 قومیت اور جیسی قومیت پر ہیبت میں بہت سی خوبیوں  
 کے ساتھ۔ ان کے لیے جو کہ جو کہ وہی ہے۔ اس لیے وہ  
 رنگ لائے بغیر رہیں۔ اس لیے کہ وہی پتہ لگ کے رہا ہیں  
 ہوسٹال کے محسوس اثرات کہ ہوسٹال کی قومیت کی  
 حشر کے لیے اس لیے کہ وہی ہے اور پتہ لگ کہ اب  
 کے میں جو قومیت سے جو قومیت نہ چولا نہ رہی ہے  
 یہاں پر جو قومیت لایا گیا ہے۔

اس تمام قومیت میں صرف قومیت کے مہمان نہ ہوں  
 مہمان ہیں۔ اس لیے کہ ان کے لیے جو قومیت ہے  
 قومیت کے حشری مزاج اور جو قومیت کی قومیت  
 حشر کے لیے وہی ہے۔ اس لیے کہ وہی ہے کہ قومیت کی قومیت  
 بھی جسے ان پر قومیت کی قومیت کی قومیت پر جو قومیت  
 قومیت میں قومیت میں قومیت چلا گیا۔ اس لیے کہ وہی ہے۔  
 قومیت کے لیے وہی ہے۔ اس لیے کہ وہی ہے کہ قومیت کی قومیت  
 قومیت کے لیے وہی ہے۔ اس لیے کہ وہی ہے کہ قومیت کی قومیت۔

لیکن قومیت کی قومیت ہے۔ اس لیے کہ وہی ہے اور قومیت  
 قومیت کی قومیت کے لیے وہی ہے۔ اس لیے کہ وہی ہے کہ قومیت کی قومیت۔





اپنے اس حق سے کہ جب چاہے اپنے محنت و محنت سے  
 چڑھائی کر سکتا ہے، دس بردار ہو گا۔ سوال یہ ہے  
 کہ ہندوستان ہے کیسے اس حق کو استعمال کرے، و  
 جدید دور کے ایک مسند اصول کی دشمنی کے لئے اس  
 گدہ کا کیوں کر اعادہ کیا جس کی حرکات اسوائمل، برہمن  
 اور ورائٹس کے علاوہ کدنی ملک دوسری جنگ عظیم کے  
 بعد سے اب تک یہ کرنا ہے۔ اس واقعہ کے بعد دوسری  
 دنیا کے۔ نسور۔ ہشت زدہ ہو گئے وہ یہ سوچنے پر معذور  
 ہو گئے کہ عیسوی قومیت کے موجودہ سرچ اور غلبہ  
 کلچر کے لیے اس میں آخر وہ کونسی کمیوت ہے جو اس  
 جسے ایسا کہ سمجھتی ہے۔ حراسی نہیں ہے و نسبت  
 کا اعتبار اس کے مسلسل اغلاطوں میں کیا ہے۔ یہ  
 یہ سوں کے تمام لوگوں کے سامنے گئے جو مسائل  
 سوچنے والے۔ سطح پر رکھنے کے لئے مادہ میں خود  
 گہرے تون میں آ کر ساری حقیقتیں ڈھکے بے میں گئے  
 رشتے میں۔ اس لئے کہ یہ کوئی انداز نہیں ہے کہ  
 یہ رتبہ میں رہے پر حق ہے جو کہ اس کے لئے  
 اسے لئے چاہیے۔ یہ گہری مدد ہے جس سے یہ  
 رکھتا ہے۔ جس کا سائنسی چرچہ کرنا۔

ہندوستان ہے محنت و محنت کے لئے۔ اس کے لئے  
 ایک اصول موضوعہ کے طور پر رکھی ہے۔ لیکن اس میں  
 غلبہ پرستی کے ہم معنی نہیں ہوں۔ تاریخ کے محقق  
 یہ وہ اور حالات کے۔ جس میں آج کے بعد۔ نسور

[illegible]

سوال یہ ہے کہ جس شخص نے یوسف میں وہ سب جو شرعی  
مفسر نے جو شریعت کے احکامات کے انجیل و تورات کی سمجھ میں



عہدہ سسر کے حامیوں کو برقی سے بے جا رہا ہے۔ وہ ابھی  
 جو مسائل پر سسر کے پاس اور کسی ادارے میں سسر کے  
 حادی میں اس سوال کا پھر سے حائرہ اسٹا ہون و  
 نہ سوچنا پڑے گا کہ یہ یہاں سلطنتی شوی اور عہدوں  
 کے ٹھیک ٹھیک سسر کی طرح نہ ہمارے ہیں اس لیے  
 یہاں ٹھیک سیائی۔ میں نے اس سے بڑے عہدہ  
 جہد۔ عہدوں کا۔ مجھے ممکن ہے اور یہ سسر کی سسر  
 کے نئے رجحانات کا صحیح اذکار کے لیے ناہم سسر  
 سسر ہی آج وہ کہیں ہے جس سے حیدر عہد کے  
 اور مستقبل کے امکانات کی برائے ہو سکتی ہے اور اس کے  
 کے احسان یا شہ کے امکان کا حائرہ سسر ہے۔ کہ  
 سسر میں اس سسر کے لیے سسر کی سسر کی سسر  
 فی رجحان میں سوال کی صحیح عہد سسر کے لیے  
 بالہ اس میں کے عہد مسائل پر سسر کے عہد  
 ممکن ہو سکتے۔

## پراچینی تہذیب

دوسری تہذیبوں کی طرح ہندو تہذیب بھی  
 اپنے ورے پہنچنے پر مستعد تھی اس لئے اگر دل  
 میں ہندی تہذیب کے "مذہب" کی بعض اہم خصلتوں کی  
 مسامحہ کی جارہی ہے تو اس کا یہ مطلب نکل نہیں کہ  
 دوسری تہذیبوں میں خصلتوں سے مراد ہیں لیکن چونکہ  
 ہمیں تہذیبوں کے موجدوں سے اس قدر واقف نہیں ہے کہ  
 اس مضمون میں مسامحہ کرنا ہے اس لئے یہ ضروری ہے کہ  
 پراچین تہذیب کی تہذیب کے بعض پہلوؤں کو اجاگر  
 کر کے سامنے لایا جائے تاکہ موجدوں کے حوالے کے صحیح  
 پس منظر میں سمجھا جا سکے

پراچین تہذیب کی تہذیب ایک عظیم اور وسیع الراویہ  
 تہذیب ہے اور اس کی اسرار سے بڑی عظمت کی حامل  
 آپس کا قریبی جو قدم قدم و دماغ کی گہرائی کا  
 ثبوت ہے۔ تہذیب کی تاریخ میں اہم قدم رکھنا ہے۔  
 میں صریح ہندی فکر کے درمیان سکول ٹی مارا ہے  
 اہمیت کے حامل ہیں۔ ریشیا اور جوم میں بھی  
 پراچین تہذیب کے متکروں نے وقت اور تحقیق فکر کا  
 جو مفاد کیا ہے۔ وہ عظیم کی تاریخ میں مسک میل کی حثیت  
 رکھتا ہے اس لئے پراچین تہذیب ان کی تہذیب کی اہمیت  
 مسلم ہے اور اس کا تاریخ تہذیب میں معجزہ قدم ہے لیکن  
 ماضی بعید کی ہندوستانی تہذیب جس میں اس حوالوں کے

یہ ندرے میں وکری خدمات کی جی فہرست پیش کرنا کہی  
 ہے۔ وہیں ایسی سہولتیں عطا کریں کہ کوئی عداوت  
 پیش نہیں کر سکی جو اس نے سماجی نظام کے خلاف  
 میں کی ہے

ہندو مذہب کے اس مرحلہ پر تاریخ کے  
 دور میں ہے جب وہ مذہب میں مکمل طور پر  
 رہا طغیان سے بے اثر ہے۔ یہاں کرنا چاہیے۔ ہم یہی  
 نہیں دیکھیں ایک خاص ارضی مرحلہ پر حصول میں مستعد  
 ہو گئی تھیں۔ آزاد وستی اس کے بعد ہوں یہ عداوت  
 نے تہذیب کی عداوت میں مدد کی ہے۔ یہ شروع شروع  
 ہوئی ہے۔ عداوت پر فخر ہونے لگی ہے۔ یہ عداوت میں  
 بک چکے ہیں۔ یہاں کے قسم قبائل جو زیر نگیں  
 ایک وزیر میں رہا جو جنم دینے کا مرحلہ ہے  
 مذہب کی نسبت کے اب میں ہے وہ مذہب کے ایک  
 تصور پیش ہے۔ یہ ہوں کی مثال دہرائے مذہبی تصور  
 میں لپیٹ لیں مذہب کے لئے مذہب کو جو جگہ  
 وزیر مذہب میں مذہب مذہب کی ہے۔ یہ ہوں میں  
 آئی ہے۔ لہذا یہی عداوت مذہب کے لئے مذہبی  
 سماجی مذہب کے لئے مذہب کے لئے مذہب کے لئے  
 مذہب کے لئے مذہب کے لئے

استوار کو اس کے سسرال میں لپیٹ لیں  
 کیا گیا کہ وہ بہتر کے سلاموں کو فرائض کے لئے

خیال کرنا تھا۔ لیکن اسوں کی آؤں اور غلاموں میں  
 یہ تقسیم صرف سہ سی اور دہ سی اقسمت رکھتی تھی۔  
 جب کہ غلاموں نے اسوں کو چار دہوں میں بانٹ کر  
 رجنے طبقہ کے ہمسایہ بنائی جنوں میں سے وہ جنوں بھی  
 جہنم بنے جو انہیں ایک ہی جہنم کی حساب سے حاصل  
 رہے۔ کسی عورت۔ اور رجنے طبقے کا ہر شخص عورت ہے۔  
 کے ساتھ ایک کو جس خیال کرنا اور دولت مند دہی اوپری  
 صنف کے کسی فرد کو دیکھ کر عورت کا دوسرا گروہ  
 عورت پر مجبور عورت اور یہ دوسرا دہ کے جس شوخانے کا  
 حشرہ تھا ایک اساتذہ شریف جو ان کے کسی بھی  
 طبقہ زدہ سماج میں موجود ہیں۔ - رحیل ہری دہوستان  
 پہنچنے کے سماجوں کی طبقاتی تقسیم میں ایک نئے عنصر  
 کو شامل کرنا ہے۔ یہ عنصر ہے نجاست کا تصور رجنے  
 میں کو اوپری طبقہ کے لئے نام ہی نہیں آکرنا۔ اپنے  
 آپ کو جنم بھی سمجھتا ہے۔

یہ تصور اس ممکن بغیر سے رجنے کے وضع  
 کیا گیا تھا جو مفہوم طبقت کو عاقل آکر دلا دستوں  
 کے خلاف کرنا چاہتے تھے مگر اوپری طبقہ کو ابھی اور  
 کافی حد تک اس امکان کو حتم کر رہے کی توسیع  
 کی گئی اور وہ کوشش عام طور پر کامیاب بھی رہی۔ یہ  
 - جب یہ سیر جو طمانیت کے بعد کے لئے سوچی گئی بھی  
 سیر معمولی دوسری کا سوت ہے لیکن یہ نہ ان دشمن

ہوسپاری ایک ایسے موانع گناہ کا سبب بن گئی جسے  
نہایت کی تاریخ کبھی معاف نہیں کریگی۔

دھرم اسی وحشیانہ سماجی نظام کے خلاف ایک  
ردعمل کی حثیت رکھتا ہے، مگر بدھ مت ہندوؤں میں  
حڑ نہ پکڑ سکا۔ اس لئے کہ طغاب زدہ شادی بیاہت کی  
گہری پسندیں رکھتی تھیں۔ سماج بدھ مت اس سے ٹکر  
کے کر خود ہی ہندوستان چھوڑنے پر مجبور ہو گیا اور  
برہمنیت کے نظام سے متصادم ہو کر اپنی ہندوستانی حود  
اُٹھو بیٹھا۔

قدیم ہندوؤں کے حکمرانوں نے ہمیشہ اور ہر جگہ  
لوہیت اور تقدس کے دعوے کئے ہیں تاکہ ہندوؤں  
کے فساد کو محکوم عوام جیلجہ کر سکیں لیکن یہ  
عام دعوے ایک وقتی سیاسی تدبیر تھی جسے  
رکھنے تھے۔ اور حکومت کے ماتر ہی یہ بھی جاتے تھے۔  
مگر یہودیوں اور ہندوستانی برہمنوں نے اس صورت  
ایک دفعہ اور عظیم مدھمت کی۔ اگلے صدی۔ یہودی  
بنے آپ کو خدا کے محبوب بندے بدل کر بنے  
اسیوں نے باری تعالیٰ کے سرور سے ہمہ پوری رائی  
تھی کہ وہ ہر لمحہ ان کی سونہرہد کی فکر کرتے رہے  
جسکے برہمنوں نے جماعت اصبہ کے جیسے وہ۔ دھرم۔  
کا نام دیتے ہیں یہ فرص قرار دیتا تھا۔ نہ وہ سماج کو  
چار حصوں میں بانٹ کر پیر برہمن طائفے کے توسط سے  
کسی کو مکتی کی منزل پر نہ پہنچانے کے پہلوئے



۱۔ مغال وادیم ہندو سماج میں ایک قدم گئے ڈھ گئے۔  
 پہلے ان کے ساتھ پوری قوم کو بھی انھیں دینی تھی  
 لیکن آج کے ہندوستان کے سماج میں صرف وہی انھیں  
 کے پاس نہیں رہے بلکہ ان کے درجہ بہ درجہ پیچھے گری  
 چکی ہیں۔ یہی سبب ہے کہ برادری بدرجہہ حیوانوں کی سطح  
 پر پہنچ چکا ہے۔

۲۔ محض آئینہ سماج وادیم ہندو سماج ایک محض  
 آئینہ جس میں ایک طرف وہ فکری غلط ہے جو برائے  
 ہندو مت کے لیے خاص کی تھی اور جس نے ایک طاقتور ورنہ  
 چھوڑ دیا اور دوسری طرف سماج کی وہ صوابی نسیم ہے  
 جو اس سماج کو روک روک رہی ہے۔ یہی سماج کی تاریخ  
 میں ابھی نئی اور مشہور نہیں ہے۔

۳۔ ہندوستان کا جائزہ لیتے وقت آپ کو معلوم  
 ہوگا کہ یہ دونوں پہلو سماج کے کچھ بڑے اس کے لیے  
 نہ تو ہندوؤں کو سمجھے رہے ہیں نہ ہندوؤں کا  
 دل اس کا کہ مکمل نہ ہوگا۔ لیکن یہی وہ صدیوں سے  
 یورپ میں قدم ہندو سماج کی جو لہر چل رہی ہے وہ  
 صرف ایک روئے سے ہندوستان کو دیکھتی ہے۔ وہ روئے  
 ہے جو ہندو سماج کے ویدائی رجحان کا جس کی  
 تعریف میں علو ہے ہندوستان کی صحیح تہذیبی تشریح  
 ممکن بنادی ہے۔

فکر اور محقق ہمیشہ دل احرام رہی رہی ہے  
 لیکن فکر بھی درجہ سستی کی ماحول شوی ہے  
 فکر سب کی اور بعض سہما کہ احمق کی حواس  
 شوی ہے۔ شہسوی فکر اپنی گہری سی ور گاہی نے  
 و حیرت اور اس کی خصوصیت میں نقش رہی میں نے  
 سنگین مائع کا رنگ بن گئی

قدیم ہندو فلسفہ اس رشتہ کی دو حصوں میں  
 بانٹا ہے ایک حتمی کبریٰ۔ حتمی اصول ہے جس کا نام  
 برہمن ہے۔ یہ رشتہ کے دشمنوں میں سے ہے جس کے  
 جس کا نام میں دشمن ہے رشتہ کا دوسرا حصہ تیار ہونے  
 نے حال میں وہ ہے جو شروہ و عرب کی زبان میں رہتا ہے۔  
 یہ حتمی ہے۔ دشمن سب متحرک (مادی) و نام  
 'موہو' ہے کہ وہ مادی تعریف اور اس کے سرجمی ہے  
 اس فکر میں رہتا ہے گہری موہو۔ ہے مگر چونکہ موہو  
 نظریہ منسوب فکری خاص کے بعد یہ ہیں جو ایک  
 سائراہ حقیقی کی سی حقیقت رہتا ہے اس لئے پورا  
 عہدوسانی فلسفی یہ کہہ سکتے۔ کہ سب متحرک و  
 سے یہ متحرک رشتہ کیسے وجود میں آگئی میں نے  
 چائے انہی سارے زواہ میں سب پر رہے نہ کہ سب  
 حقیقی ہے ہوں یہ سب یہ ساری مجسمہ میں دنیا رہے کی  
 ٹی۔ سراب و وہم ہے جس سے بچنے کی کوشش اور رہے  
 تک پہنچنے کی۔ میں فرد کا سب سے منہ میں اور اس  
 قریضہ اور مکنی کا واحد ذریعہ ہے۔

محسوس دنیا نے ٹھٹھارے کی یہ گوش گروہری  
 مدد کے چند سٹاک گئے جو اب رہا وہ ابھی مگر  
 جب چلے طلعے لکڑی زبانی سے مجروحہ روئے گئے و  
 ساری وار وہی ٹھہری جو حد بندوں کی فکر بھی اور یہ  
 ذکر ہر سستی پر سستی اور بلاشبہ سکون پر مرادور بھی  
 میں صبح ورم ہمدی سبب تا مزاج حراب دشمن نے  
 صاف پر قائم ہو ۔

ہمدی نہایت کے اس مزاج کے کیا رب سرب  
 تروئے ان پر ہو ائے جب کی جائے گی میں مرحلہ پر  
 نہیں روح سمجھنے کی یہ رہے نہ ہی عداوت بہت جب  
 جس نے اے اے کی حراب ہمدیوں کو کشش کشش ہے ۔  
 ہے جو غر میں حراب دشمن اور مکان جو سبب ہیں ۔

میں حراب دشمنی کے محتاج پہنچوں پہ کچھ سوچے  
 سے پہلے نہایت پہلے یہ ہمدی صبح کی صبح ہی نہ ہو  
 نہ رہ چننا سب پر اور گدگد زلی جائے ۔ ہمدی  
 وہ ہمدی کے ہمدیوں سے ہمدیوں سے ہے ۔ ہمدی  
 قدم کے ہمدیوں کی رو بہ و ہمدیوں سے آئے و ہمدی  
 و ہمدی کے ہمدی و ہمدی میں ہے گہری مشقت ہمدی  
 ہمدی ہے وہ ہمدی ہمدی زلی اور آرمی ہمدیوں کے ہمدی  
 ماحول تا وہ ہے ۔

یہ اسیراک زبانی عداوت اور آرمی ہمدیوں کے  
 ہمدی ہمدی ہمدی ہمدی ہمدی کی ہمدی ہمدی ہمدی

دو بار کئی کئی دیواؤں کے دم آئے ہیں جن سے ہمیں  
 ہندو دیو ملا نے متعارف کرایا ہے۔ ایران قدیم اور پراچین  
 ہندوستان کے وہ دو وائل حدائی سے پہلے وسطی ہند  
 کے میدانوں میں سنسکرت کے ذریعے زندگی بسر کرتے تھے۔ میدان  
 کی قبائلی زندگی میں جہاں سنسکرت درجہ معاش ہو قبیلے کے  
 اگے لوگوں کی فائز بڑھ جاتی ہے جو سنسکرت کے محبت طلب  
 کام کا جسمانی وجود اٹھاتے ہیں۔ سام صوبہ پر یہ خاصہ  
 جوہر اور بھم دوا فرد پر مشتمل ہوں تھے۔ پورے ور  
 قدرے داں اور ان جو جسمانی محبت کے اندر رہتے اپنی  
 افادیت کیونکر پہنچتے ہیں مقیم مشوروں اور ررنسٹ مہموں  
 کی منصوبہ بندی کرنے کی بناء پر اپنا قدیم درجہ و مقام  
 باقی رکھتے ہیں۔ قبیلے کے باقی افراد اور جوہر جو  
 سوتیلیا ہی نہ رہیں ہوں جس سماجی درجہ میں گرجاں  
 ہیں اور اس طرح قبیلہ و سائیں ہمہ اوار اور اس کے میدانوں سے  
 کئی حصوں میں بٹ جاتا ہے۔

وسط ایشیا کے آباد علاقوں میں جس سے پہلے وہ  
 قبیلے طبقوں میں بٹ گئے تھے ہندوستان سولے  
 آریہ قبائل بھی طبقات میں منقسم تھے۔ پرانی ہندی  
 تہذیبوں کو زیر کرنے کے بعد آریوں نے ایک دوسرے  
 دشمن بنایا جس میں سب سے پہلے درجہ پر وہ لوگ تھے  
 جو طبقات کے مقابلے میں ہار گئے تھے۔ یہ ملحقہ اور احمق  
 کہلاتے۔ اس صفائی تقسیم نے ہندوستان میں ایک ب  
 روپ اختیار کیا جو دوسرے مقام پر اسے حاصل نہ دوسکا تھا۔

طہر کی معافی ہو۔ یہ تو ہوساروں کے روحانی بہار  
 بہار جو اس مقام کے لئے خاص ہے اور اس کی جہتی  
 اور نہایتی کا سب سے بڑا ہے۔



## حرکت دشمنی

شہدو دستہ میں محسوس کیا کہ ہر جسمی ہوتے ہر  
سب سے زیادہ زور دے رہے تھے جہاں بہت چھوٹے ہاؤس  
راہ میں تھے ہماری میں جاسی ہو جی دیا کے چھوٹے لک  
خدمت جہاں کے وجود کے لئے اس کے لئے مصلحت سے رہنا ہے  
بلکہ مجھے تو یہ صاف صاف ہاں لے چکے تھے کہ شہدو  
فلسفوں کی یہ رائے تھی کہ ہر شے اپنے ذاتی فائدے  
کے پیچھے اپنی ہر مصلحت کے لئے ہر شے ہر شے ہر شے  
منطق رکھتا ہے مگر گناہوں میں سوال پڑتا ہے کہ  
لہذا شہدو متکروں پر یہ انداز و رد رہتا ہے کہ  
انہوں نے ایک ہر مصلحت کے لئے ہر شے ہر شے ہر شے  
کے لئے کیا کیا ہے تو صرف یہ ہے کہ ہماری اس مجسمہ  
اور متحرک رہنا کو ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
اور یہاں ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
روح معنی کیا وہ کیا تھا اور شہدو پہلی کے اس طرح  
کے عملی زندگی میں کیا کیا ہے ہر شے ہر شے

یہ ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
حرکت سے ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
عملی زندگی میں ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
نہا اور دوسرا ہر شے ہر شے ہر شے ہر شے  
مخصوص اور ان پہاڑ میں رہی جو یہ ہر شے ہر شے





حبیبی ہے۔ حکماء، روایت پسندی حبیبی کے ساتھ ساتھ  
 جیسی ہے اس لئے کہ وہ اوج طغیانی دور میں ہی سے  
 مدنیوں کے چنانچہ آپہ ہر مرحلہ پر یہ دیکھیں گے  
 کہ ہندوستان قسطنطنیہ کی صورت میں قسطنطنیہ بننے والے  
 حبیبی حبیب کے اندر کی طرح کو بہ آسانی نظر ہمار  
 زحمت میں۔ اس لئے کہ رومانیت پسندی اور جمہوریت  
 میں سرے۔ حبیب لہ حرکت نوازی اور عقائد پسندی  
 جمہوریت کے ساتھ جلتی ہے۔ جس نے ہندوستان قسطنطنیہ میں  
 ہی پیدا کیا۔ اور جدید رومانیت پسندوں کے ساتھ بھی  
 سولی اوجھا رہی ہے۔

تو یہ حال یہ تھا قسطنطنیہ میں کو پس منظر  
 میں۔ کہ ہمیں جدید حالات کو سمجھنا ہے۔ اس  
 ہندوستان کی دو خصوصیات آپ کے سامنے آتی ہیں۔ ایک  
 حبیبی حبیب یعنی وحشیانہ قسطنطنیہ کی موجودگی  
 اور دوسری اسی فکر کا موحودہ شوق جو اسے خوشتر میں  
 اور پسندیدہ بھی اور گہر نی اور گہ نی کے باوجود  
 یہ جدید پسندی رکھتی تھی یہ منقسمی صراحت لال کی  
 سے جدید پسندی اور عقیدہ شکنی سے واقف تھی اسسوس  
 صوفی کے آثار کا یورپ غفلت پسندی کے دماغ سے  
 چکی گیا تھا۔ اس لئے قسطنطنیہ ہندوستان کے بھرپور  
 وہی ماحول میں پڑنے کی جو آسانی پیدا ہوئی اسے  
 رہائیت پسندانہ مغرب کی بڑی تعداد نے لپیٹ لیا  
 اور میکس ملر جسے نسل پرست رومانیت پسندوں نے تو



حالات میں افادیت سے انکار کہ جائے یا مخصوص حالات  
میں اس کے حق و باطل ہو سکتے ہیں اس کے وجود کی تعلیم  
کی حالت میں وہ صرف یہ دلیلوں پر نہیں ہو سکتا اور  
مذہب فکری سطح پر ہی اور شمالی سطح پر ہی  
حرارت جسمانی پر مبنی ہے۔ برشم اور ماب کی روٹی کی  
بناوٹ ہوگی کہ تمام سب حرارت جسمانی کے  
مشرقی جس سے ہندو مذہب کا جبر انہا ہے۔

وہ حرارت جسمانی مذہب کا گیرداری کے لئے ہندو کی  
خصوصیت تھی۔ مذہب کا گیرداری کے لئے اس کے جسمانی  
حرارت کے لئے جاگئے ہیں۔ وہ ہندو کی تمام ہندو جس  
میں ردو اور نہ ہو تو اس وقت کے ہندو کی حالت تھی۔  
ہندو مذہب کا طبعی ذہن ہندو کا گیرداری ہندو کے  
اسی تصور سے یہ ہی طرح ہم آہنگ ہے اس نے ہندو  
مذہب کے لئے گیرداری ہندو کے سب سے مکمل ہندو  
کی حالت راجی ہے اور ہندو ہندو ہندو ہندو  
کی جڑ ہے۔ طبعی ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو  
کا گیرداری ہندو کی ایک ہندو ہندو ہندو

وہ ہندو تھی کہ نئے عہد کے ذہن اور مزاج اس  
ہندو کی بدولت کرے نا اور ہندو ہندو ہندو کی  
ہندو ہندو ہندو کو اپنی ہندو کہہ جی نا  
ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو  
ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو ہندو

ہری نوعیت پرانی ہندو فہرست کی عصب و سر کی کا  
 باں ہکا نہ کرسکی۔ اور ہندو خواہر داب - سرو حسہ  
 ترفی ہندو بھی جو ہندوستان کے سر و فہرست کے سر  
 حاصل کرنے میں منفرد رہا داب باں وے ہراج میں  
 ہندوستان پر ہکا نہ کسی کا حق رہا ہندوستان ہی ہے  
 اپنی مشہور کتاب "ڈسکوری آف انڈیا" میں داب داب  
 کے نظام کا بھی تذکرہ کیا ہے۔ مگر سوسرو اور جمہوریہ  
 کی پر حوش حمایت کیے گئے ہندوستان ہی - تو بھی اس  
 نظام میں اگر کوئی بات نظر آئی تو وہ صرف یہی ہے  
 کہ داب داب کی نسیم پرانے ہندوستانی نمائند کو نیچوں  
 اور پائیدار بنائے گا سب ہی۔

اس میں دو تہائی سہ سہ کہ جان میں کہ  
 ہندو سماج جو حد تک کے سمجھنا نہیں رہا جو اس  
 شہر سال تک سماجی جو پڑ رہا ہے۔ اور اس میں ہر ایک  
 نہ پیدا ہو سکی مگر کسی ارے سماج کا جو سماجی  
 اور سہول کے حقوق عصب کر رہے کی سہولت پر فائدہ تو  
 عرصے تک نہ رہا کی سہولت اور جاری رہا کوئی نہ  
 نہ رہا کوئی لازماً نہیں ہے کہ ہم سے ہم نہ کوئی ہندو  
 ہو۔ کل سہولت جس پر ہندو خواہر داب سہولت  
 جمہوریہ دوست بھی تعریف و تحسین کے سہولت چھوڑ  
 دیے لگیں۔ ایک ہندو کدھر کی شہر رہا نہ ہندو کی  
 دیر کا نہ قابل ذکر نمونہ ہے کہ اس سہولت میں بھی  
 چند مقامات مشیقات کے علاوہ کسی ذہن ہندو میں ہی



خود سقدی اور آرد نظری پیدا نہ ہو سکی نہ وہ اپنے اس  
 پرانے ورے کو فکر کی کسوٹی پر پر اٹھا سکی مصمم نے  
 نہ نرے امر کے نئے دن میں کئے دن بڑھے رہتے ہیں ۔

## مسلم کلچر

۱۰۰۰ قریب قریب کے آثار ہی سے میں جانا ہوا کہ یہ دور  
 عہد و سماج تو مسروق و مطلقاً سے لے کر ایک اور پرانے  
 ہندوستانی پہاڑوں کا وہاں محسوس ہوا شروع ہو گا۔ یہ دور  
 مسیح و قبل کے سابقہ شہد و شہادت - وینٹی ٹی - اور انہی  
 عہد و سماج کا پرانا ہندوستانی دورہ ایسی ہیئت پر رشتہ جی -  
 انہی کے ہندوستانی برصغیر میں اسلامی ہندوستانی کے نام سے  
 وارد ہوئی مگر اس اسلامی ہندوستانی کے دوش پر مصر -  
 ہاں مصر - نہ ال اور ایران کی قدیم تہذیبوں کا بوجھ تھا  
 یہ اس بھٹی میں لب نہ ہوئی جو - ہاں قدیم  
 آریہ درجن سے رات تہذیبوں کے ٹکڑوں سے بنی گئی  
 تھی - مسروق و مطلق کی یہ تہذیب تہذیب اسلامی کی  
 تقریباً تمام محترم و دروں کی اس ہیئت - اس تہذیب کا  
 پرانے شہد و سماج کی تہذیب سے جو مضامین ہوا - میں  
 روپوں نہ ہاں نہ ہاں - مسٹر اجاں - رتے کے حص میں  
 ہندوستانی ہے وی مسروق و مطلق کی تہذیب دینی  
 تہذیب پر سماج آگئی اس لئے نہ تہذیبی مسٹر رتے کے  
 ہاں یہ ہے وی تہذیب سے جس ملک کی پری تہذیب سے  
 زیادہ حد درجہ مال اور مادی دورہ میں پور جی -  
 رائے ہے اسے تہذیب - مسٹر ریکل رول آف اسلام - میں  
 اس تہذیبی مضامین پر خیال افروز جی کی ہے - جس کے  
 بعد وہ دور - ورد سحرے پر پہنچے جس لئے کہ میں جی تو

اس انداز پر یہ حیوانوں کا۔ اسلئے کہ میرے شے یہ فصلہ  
 ریب مناسب نہ ہوگا کہ مشرق وسطیٰ کی یہ سلسلہ  
 قدم ہو۔ یہی سب سے ارا۔ بھی۔ خاص طور پر اس  
 شے میں کہ معری میں رائے میں جہری کے عنصر بھی  
 موجود ہو سکتے ہیں۔ لیکن انسانی انداز میں مسائل کا ذکر  
 ہے کہ شے اس پہلو پر سب سے مناسب ہوگا کہ قدم  
 ہندوستانی تہذیب اور نووارد سسٹم تہذیب میں شے  
 نہ ہو۔ اس میں ہوا اور آبیوں مختلف مراحل میں ایک  
 دورے سے متاثر ہوئیں۔ ایک یہ تار فسمانہ سطح پر  
 یہ ہوا۔ سطحی اور مجوسی سطح پر ہوا۔ مشرق وسطیٰ  
 کی سب سے زیادہ سہولتوں کا مجموعہ اور مرکب ہیں کی  
 وجہ سے سطحی اور مجوسی زندگی کے بہت سے تجربے اپنی  
 میں میں رہتی ہیں اس شے اگر اس سب سے سطحی  
 اور مجوسی زندگی میں شے کی برای تہذیب نہ  
 بہت اچھا نہ ہو اس پر بعد میں ہوا دھننے کی ہے۔  
 ہے۔ رہے۔ ہے۔ آتش و آتش آتش و آتش  
 مصرات و عرب و عرب۔ انہی کو ذرا علم و فہم  
 زندگی اور حساب کے بہت سے پہلو ہندوستان کی قسم  
 تہذیب میں موجود۔ یہ سب سے زیادہ میں ہی ہے  
 مسئلوں کو ان سے معاف نہ ہو۔ پھر یہ میں ان۔  
 بیان۔ بیان۔ نوک گیتوں۔ کہہ دوں اور انہی کے  
 مسئلے میں ہی ہوا اور بعض علوم کے مسئلے میں بھی۔  
 ہندی رہو والا۔ کہہ دوں۔ لڑک گسوں۔ رہا اور میں نے

آسوالی مشرق وسطیٰ کی مہربان پر گہرا اور لاہل سے  
 ایک نیا ملبوہ پیدا ہوا۔ لیکن یہ دونوں تھے۔ یہی شہزادوں  
 کا کوئی اسراج اور اس میں فکری سطح پر یہ ہو گیا  
 جس کا بڑا سبب پشوں کی مہربان پر یہ شہزاد ہی تھا  
 وہ اپنے راز ہائے دروں میں مہربان کے پر راجی یہ  
 ہوئے تھے۔ انہوں نے نو سو سال طویل مہربان اٹھادی  
 پڑتی جب نہیں وہ شہزادوں کے پر سے اڑتے تھے۔ کسی حد  
 تک وقت حاصل کر سکتا۔

مشرق وسطیٰ کی نووار۔ مہربان اور شہزاد مہربان  
 کے لیے اس کے سلسلہ میں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ  
 یہ مصروف ودا بہ سے ماخوذ ہے۔ لیکن حد بہ مہربان کے  
 شہزادوں کی رائے پر یہ ہے کہ اس کی تمام مہربان  
 چاہے وہ مہربان وسطیٰ میں بہتی ہو یا مہربان بہ  
 میں ودا بہ سے بہت شہزادوں میں یہ رائے راجی  
 تھانوں کی وہ ہی میں صحیح نہیں۔ درج جس طرح  
 جی ہے اس کے بہت ہوا یہ ہے کہ مہربان حد بہ  
 مہربان بہت بہت ہے۔ مہربان مہربان بہت ہے  
 یک۔ اس ودا بہ کے زعم سے بہتا ہے اور مہربان  
 مہربانوں میں اس کے مہربان روپ نہارتے ہیں۔ یہاں  
 مہربان مہربان کی وہ بہت حد بہتوں میں مہربان ہے۔  
 ودا بہ سے مہربان ہے۔ یہ دونوں میں بہت ہے۔ یہی وہ  
 پر اہل مہربان ہے۔ اس سے یہ کہنا صحیح نہیں ہے  
 مہربان ودا بہ سے بہت بہت ودا بہ اس ودا بہ کو

دو حصوں میں بٹتا ہے جس میں سے ایک حصہ جلد اور  
 دوسری مایا۔ یا سراب ہے۔ یہ اس کی یہ دونی بصیرت  
 میں موجد نہیں۔ بصیرت کا فلسفہ وحدت وجود کے پیدا  
 ہوا ہے۔ جس میں وجود کی وحدت ایک حوشری اصول  
 کی حثیت رکھتی ہے۔ بسو کہ اس بات پر اصرار ہے کہ  
 ذات صرف ایک ہی وجود ہے۔ دو وجودوں میں منقسم  
 نہیں ہے۔ اس حوشری فرق کا عملی نتیجہ بھی ہر دو  
 حوشری نفس سے بڑا ہم ہے۔ نتیجہ یہ برآمد ہوا  
 کہ مگر اگر وحدت وجود کے فلسفہ کی رو سے۔ انا حق۔  
 ہر ممکن غیبی یعنی یہ کہا ممکن ہو گا کہ دنیا کی  
 ہر چیز۔ ہر شے۔ ہر جان کا صلاح ممکن ہے اور ویدا اب  
 کی وہ ہے کہ سب اچھا ممکن ہے۔ اور۔  
 تا کہ وہ ذات کہ جو حتمی میں ہے۔ ایک حصہ۔  
 ہے۔ یہ سب۔ جس میں حتمی اصول ہے حد اور  
 ہر حتمی ہے اور اس میں ہر ممکن نہیں کہ ویدا اب کے  
 حسبِ حق۔ کا فرق۔ ایک وہ شخص جو  
 وحدت وجود پر متذکرہ ہو کر متعبر جس میں ذات  
 حتمی کا جلوہ نہکے سکے مگر جس کا ظاہری دو۔ مایا۔  
 حتمی کے واسطے جس میں ہر شے ہے۔ اس سے دور  
 ہے کہ وہ عملی فرق یہ پیدا ہوا ہے۔ اب اس ذات  
 سے قرار کے اصول پر چل رہا حکم بصیرت ساری دنیا کو  
 ہے اور اپنا پر اصرار کرتا رہا۔ دونوں کا فرق اب  
 یہی ہے کہ اس کی موجودگی میں ویدا اب اور بصیرت کو

ایک ہی تحریک کہنا درجی منصف سے نا انصافی کرنے کے مترادف ہونا اور لئے یہ نظریہ کہ وہ مذہب کے درجے تصوف کی تحریک پیدا ہوئی ہے یہاں فرار سے بچنے کا۔

اس گنگوٹے ہم جس تہذیب پر پہنچے وہ ہے کہ ہندوستان آئے والا مسلم تہذیب جو مسروق و مضبوطی کے عدم تمدنوں کا نمائندہ بنا ہے جو عمر میں ایک جوہر مذہبی اکائی تھا اور اسی طرح ہندوستان کا ہندو مذہب ایک بالکل خود کفایتی اکائی تھا اور اس کے مذہبی رجحانات ایک دوسرے سے معاصر تھے یعنی اس حد تک ہندو مذہب کہ دو ایسی تحریکیں جو بادی اسطر میں ایک نظر آتی تھیں یعنی وہاں اب اور تصوف ہی واقع دو جدا جدا تحریکیں تھیں جن میں جوہری فرق موجود تھے۔ تو پھر جب یہ دو مذہب ان دووں تہذیبوں کے تصادم یا آپس میں دین کے مسئلہ پر سطح پر۔ اب اگر آپ تاریخ کے مطالعہ سے اس کے حقائق پر یہ جائزہ لیں گے کہ انہی اسی صدی کے آخر تک مسلم تہذیب ہندوستان کے حکمرانوں کی مذہب تھی جبکہ ہندو تہذیب محکوموں کی تہذیب تھی۔ ہم اس صورت میں مبنی ان دووں میں آپس میں تھیں۔ اس پر اس پر کوشش کی کہ ان دووں کو ایک مشترکہ تہذیب میں سمو دیا جائے مگر یہ کامیابی کا یہ نہ نتائج ملے۔ البتہ اتنا ضرور ہوا کہ دووں تہذیبوں نے ساتھ رہنے کے لئے کچھ عملی معاماتیں کرائیں جن کے نتیجہ میں مشترکہ آرٹ کی نئی مقام اور خاص صورت برآورد ہوئی۔

۱۷۰۰ء صدق اورنگ زیب عالمگیر کی وفات کا سال ہے۔  
 اورنگ زیب کی وفات بعدوستان کے مسلم معاشرے کی سب  
 سے زیادہ منظم - ہ کے گرجائے کے مرادف تھی۔ دہلی میں  
 ان دنوں سال سے جو سیاسی بددست موجدوں رہا تھا وہ  
 انوار میں صدی میں ٹوٹ پھوٹ گیا۔ پندرہویں صدی  
 تا سب کے منسوع : اس واپ طلوع ہوئی جب مسلم دہلی  
 روٹ کی طرف دوڑ رہا تھا اور ہندو قومیت صافور شوہ کی سی  
 پھر انی اور اہم عنصر بھی ہے، اس صدی اور سببوں صدی  
 میں اہم اثرات رہے۔ والے پھر پوری طرح پیر کر  
 سامنے آچکے تھے۔ اسیویں صدی ۱۸۰۵ء میں پارس کے  
 بعدو مسلم ہندو سے شروع ہوئی۔ یہ وساد اس باب کا  
 عہد تھا۔ نہ پوری اسیویں صدی ن دونوں مہدوں کے  
 سخت شدہ کی صاف رہے گی۔ اس ضمن میں یہ باب  
 نہ رہے کہ وساد پارس اس وقت ہوا تھا جب انگریزی  
 - مزاج - برطانوی اور حکومت درو - کی پرسی کے ساتھ  
 ہندوستان کے مسائل کا نگہ نہ ہاتھ -







سرگرمی کا یہ اثر تھا کہ ۱۸۷۱ء تک برصغیر میں  
مسلم آبادی ۴۰ لاکھ تھی اور اسے لاکھ تک پہنچ گئی۔

ڈیڑھ سو سال کی یہ پوری مدت مسلم معاشرہ کے  
رول کی مدت تھی۔ اس کا سیاسی، اقتصادی اور سماجی  
مقام گر رہا تھا۔ مسلمانوں کا معاشرہ راء فوں۔ اور  
زمینداروں سرکاری عمارتوں اور عدالتوں پر مشتمل تھا۔  
اس معاشرہ کا مرکزی نقطہ دھرم کا لال قلعہ تھا۔ جس  
کی اثرات رائیں ہونے کے ساتھ ہی پورے برصغیر کا مسلم  
معاشرہ بکھر کر رہ گیا۔ اور مسلم قومیں منتشر ہو گئیں۔  
یہ منتشر قومیں ملک کے مختلف حصوں میں علاقائی  
سرگرمیوں کے گرد برابر منظم ہو رہیں۔ مگر علاقائی  
منظم کی یہ کوششیں وہ برصغیر گہرے روت ہوئے۔ ۱۸۷۰ء  
میں جمع ہوئی تھیں۔ واپس یہ لامکی پاکستان کا نام  
انہی کوششوں کے سلسلہ کی ایک کڑی ہے۔ لیکن یہ  
کڑی اس ضمن میں جتنی مساعی کی گئی تھیں ان میں سب  
سے زیادہ کامیاب اور موثر تر کوششوں کی حیثیت اختیار  
ار گئی

مسلم معاشرہ کو سرگرمیوں سے جو نقصان  
پہنچا تھا وہ معاشی عوامل کے بدلنے سے تباہ کر رہا ہے۔  
یہ خود گرداری کا عہد ہے۔ جس کی نگرانی اور قیادت  
مسلمان کرتے ہیں۔ لیکن بیسویں صدی میں نگرانی کے  
زیر اثر ایک نیا سماجی نظام ابھرنے لگا جس کے اثرات میں

برصغیر کے ساحلی علاقے تھے۔ یہ پوروانی نظام جس میں  
سرکاری کر رتاجر اہم دت رٹ سے ہندوؤں کے قصہ  
میں تھا۔ مسلم عہد میں تجارت کا انصرام و اہتمام نہ  
طور پر ہندوؤں کے پاس تھا۔ اس لئے شی سرہ یہ داری  
کا نظام بھی ہندوؤں کے توسط سے اس ملک میں متعارف  
ہو گیا۔ مگر اس اور کائنات وہ سرکاری مقاصد تھے  
جہاں دھروں نے بحری تجارت سے کافی دولت کمائی اور  
بیسویں صدی کے ربع آخر میں جدید ذراہوں کے قدم میں  
سرہ نہ گیا۔

یہ نظام جس میں دولت کے ذریعے تجارت سے ہندو  
گرجے تھے نووارد انگریزوں اور تجربہ کار ہندو دھروں کے  
معاون سے ابھریں گئے۔ اس میں مسلمانوں کا حصہ نہ  
ہو گیا۔ یہ پوروانی نظام جس میں انگریز اور ہندو  
حصہ۔ رہنے مسلمانوں کے بغیر وجود میں آیا۔ اس لئے  
یہ مسلمان عہد کا گریز ہے ورنہ نہیں۔ وہ  
کا گریز عہد میں رہی گزار رہے تھے۔ کا گریز داری  
کا یہ تمام حصہ اور انگریزوں سے بڑا تھا جس کی وجہ سے  
مغرب سے آئے والے شے سامراج کو اس کا گریز داری سے  
چڑھی۔ اس لئے وسیع اسٹاک انڈیا کمپنی نے مسلمانوں  
کو شے سامراج کے دائرہ میں داخل ہونے سے روکا۔ جب کہ  
۱۸۵۷ء میں جو ادارہ لگا گیا اس سے پہلے چلا نہ  
برصغیر کے ہندوؤں میں گریجوٹوں کی تعداد میں سونے

مکرمی بھی حکمہ مسلمانوں میں صرف پنج گز جوت  
 پہلے جن میں سے صرف ایک م سے رہا ہے۔

یہ حدیث کہ محل غنیمت میں دو ب کے ہونے میں  
 میں گرنے سے اور اس میں سے میں  
 ہو کر جاری مشینوں میں جانے لگے۔ مسلمان سماج کے لئے  
 میں حد سے زیادہ ترقی اور اس میں سے میں ترقی  
 کا سبب بن گئی۔ جس سے مسلمانوں کی زندگی کے لئے وہاں  
 میں وہاں کے لئے کوئی گز۔ زمانہ اب رہا اور اس میں  
 صدی میں انگریز حکمرانوں کے لئے ترقی میں سے  
 حد سے زیادہ ترقی کی طرف ترقی ہوئی۔ یہ ہے۔  
 یہ ترقی جو باجسٹر و لڈا انگریز کی موت کی  
 وہی کے لئے یہاں کی گئی تھی اس کا گز۔ وہی وہی  
 صوبہ ترقی کی ترقی مسلمانوں کے لئے ہے جس میں  
 وہی ترقی مسلمانوں کے لئے ترقی اور مسلمانوں  
 وہی ترقی اور ترقی ترقی۔

اسیوں میں کے ترقی کی ترقی و ترقی  
 ترقی مسلمانوں کی ترقی ترقی ترقی ترقی  
 مسلمانوں کے ترقی ترقی ترقی ترقی ترقی  
 ترقی اس کے ترقی ترقی ترقی ترقی ترقی  
 اس بات میں مسلمانوں کے ترقی ترقی ترقی ترقی  
 کی اس نوعیت کو سمجھنا چاہیے۔ اس میں مسلمانوں  
 احساس تحفظ کے غلط۔ اور میں ترقی ترقی ترقی۔



حاکم داری نظام کا بٹاندہ تھا۔ اور ہندو سماج انہری ہوئی سرمایہ داری کی شیب میں گئی تھی۔ ان حالات میں تاریخ کا مقصد صاف تھا۔ انگریز نہ آنے کو صرف ہندو قومیت ہی نئے حلال کو پر کرسی۔ لیکن تاریخ نے اس مرحلہ پر مسلم معاشرہ کے ساتھ خصوصی رحاب سے دم لیا۔ اور تھوڑوں صدی کے اوچر اور پوری سوسوں صدی میں مسلم ضابط کے ہٹنے سے جو حلال پیدا ہوگا تھا اسے انگریزوں نے ہر کر دیا۔

انگریزوں نے ہندوستان میں جی عرصے حکومت کی اس کا ایک بھگ آدھ حصہ ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت میں ور ہائی آدھ براہ راست پار حٹ کے بٹاندوں کے تحت گھرا۔ انگریزوں نے ایسٹ انڈیا کمپنی کی حکومت کا یہ زمانہ مسلم اقتدار ختم کرنے اور پار حٹ کے ذریعہ حکومت کا دور ہندو قومیت کے دباؤ کا مقصد کرنے گذار۔ ۱۸۵۷ء سے لیکر ۱۹۴۷ء تک کے نوے سال مسلم معاشرہ کے نئے سب سے زیادہ یعنی سال تھے ۱۸۵۷ء کی شکست نے مسلم معاشرہ کے گھراؤں کو جس دلدل نہ حقوق و مراعات کے بحال کی جنگ میں وہ ہار گئے تھے۔ لہذا اب پھر ہندوستان کی مسلم قومیت کی حیدر خطوہ پر نظم و ضبط ڈرے گی۔ نوے سال کا یہ وقفہ جو مسلم قومیت کو اس تنظیم کے لئے مل گیا۔ مسلم ہندوستان کے نئے رحاب ثابت ہوا۔ اس وقفہ سے زندہ اٹھا کر مسلم معاشرہ وہ باری جو وہ اسسوں صدی میں ہار چکا تھا۔ بیسویں صدی کے



نصیب حصہ میں حسب گہ ۔ انگریز کے قبضہ کا یہ دور مسلم  
 فہمست کو میں قابل نہ گیا کہ وہ اس برصغیر میں اپنا  
 وجود نہ کرے کی کوئی صورت پیدا کرے۔ پانڈس کا  
 ہم ہی وہ صورت بنی جو مسلم ہندوستان کے اپنے اس  
 حصے کے لئے اعتبار کی ۔



ہیں آتا۔ پھر حال یہ حقیقت وضاحت سے سب سے نظر  
راستی کی ہے کہ ہندو تہذیب اور ہندوستانی تہذیب  
دو حد اصطلاحیں ہیں جنہیں ملائے سے اسہام پیدا  
ہو رہا ہے۔

اس وضاحت کے بعد اب ہم اسی گفتگو کے اس واقعہ  
پر پہنچ چکے ہیں۔ جہاں ہندو قومیت کے نشانی عناصر  
پر گفتگو ہو سکے۔ اس لئے کہ اب ہندو سماج پر فہمی  
اور سرحد راہ نظر نہیں ہے۔ ہندو سماج اسی اہم  
حوصوں و حراہوں کے باوجود ایک ایک جدا جدا  
آئی ہے۔ وہ ایک جہاں ہے جو اپنے مخصوص کائناتی  
تہذیب میں شوق ہوا ہے۔ اس کا ایک سماجی اور معنوی  
رہنما ہے۔ اس کا ایک ایسا رچر۔ آرٹ۔ دیو مالا  
روایات اور علوم ہیں۔ جو ایک خود کشی دیا ہے  
ہیں۔ یہ رچر جو ذاتی ذراہوں میں نا ہوا ہے سارے  
تین ہزار سال سے ایک مخصوص علاقے میں رہ رہ رہا ہے۔  
علاقے سے طواری و سبکی کی بنا پر اس میں متعدد علاقے سے  
گہری حسنی اور محنت پیدا ہو گئی۔

دو ملائی سطح پر یہ علاقہ ہندو تہذیب کا  
سرکاری عنصر بن گیا۔ تاریخ میں تہذیب کے حصے ہیں  
ہمیں کہتے ہیں۔ جو بعض کے خیال میں ہندو ہیں ان میں  
ہندو تہذیب وہ واحد تہذیب ہے جو ایک علاقہ سے اس  
حد تک وابستہ ہو گئی کہ متعدد علاقہ سے ہٹ کر اپنا

۔ راہ وہ سو اسی ہے۔ اس بات کو آپ سہیلی رات  
 میں یوں نہ کہہ سکتے ہیں۔ یہ عسوی بہانہ ہے و جس کے  
 پہاڑی سدرہ تصور سے شروع ہو کر سہیلی رات و رہ  
 ختمہ صفت کہ وہ و سب کے اس پہاڑی سدرہ تصور کو اسی  
 ہے۔ حدیث حدیث کے سہیلی رات پر حیرت کرے وہ پہلو  
 سر راتھی ضروری ہے۔

شہرستان میں مسلمان کی آمد کی شہرستان میں  
 بد مذہبوں میں خوش اور شہرستان کی حسی داری آزادی  
 کی نصیب آئی اور یہ وہ لائی ضرورت ہے کہ کل دہلی  
 بھی۔ اسے اسے احمدیوں کی بارگاہی سے نمونہ پڑا گیا۔  
 جس کے سلسلہ میں مسلمان چھوٹے شہرستان۔ مگر یہ  
 رجسٹرڈ شہرستان کے رہنے والے اور شہرستان میں گھر  
 شہرستان و بارگاہی کے شہرستان کی سہیلی رات  
 معاویہ شہرستان شہرستان کے بارگاہی شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان

شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان  
 شہرستان شہرستان شہرستان کے شہرستان شہرستان



کامیاب بدعت ہو جاتی مگر ایسا نہ ہوا اور مہما ما گونہ مد  
نے یہ نصیحت بھی کر دی کہ ۔۔ تمام لوگوں کا یہ  
عرض ہے کہ وہ اپنے سے بلند تر طبقوں کی خدمت اور  
چہ کری کریں ۔۔ اس طرح ان تمام طبقوں کی خدمتیں  
کھودی گئیں جن کے سہارے برہمنی نظام کے خلاف بدعت  
کی حاسکی تھی ۔

ان دونوں باتوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ بدعت تحریک ایک  
پر زور عوامی بغاوت ہونے کے باوجود ہندو سی عوام کی  
ہمدردیاں باقی نہ رکھ سکی ۔ اور برہمنی سے پھوڑے سے  
عرضہ ہی میں اسے کامیاب اور مکمل کر سکتے تھے  
اپنے علاقہ کو باقی تحریک کے فضاء میں جانے سے  
بچا لیا ۔ با ہم اچھوتوں کی یہ بدعت پر زور دینی ۔  
برہمنی نظام سے تعاون کرنے والے یہ چھوٹے درجہ کے  
سے بدعت رکھتے تھے ۔ جنہوں نے بدعت کے ساتھ  
نے زیر کیا تھا ۔ آج بھی یہ اچھوت ہندو کے لیے  
ہیں اور اس تمام ہندو سماج سے درمیان ہو ہندو  
تہ ۔ مہما کے ہر لیکن اچھوتوں کے سامنے بھی  
مستثنیٰ رہا کہ وہ اس تمدن کو شاکر اس کی جگہ کسی  
اور اسے تمدن کو لائیں جو ساری قومی ضرورت پوری  
کر سکے اس لئے وہ جو بھی بغاوتیں کرتے رہے وہ بدعت  
رہیں اسلئے اسلام اور عیسائیت کے آنے پر کامیاب بدعت  
کے مارے ممکن حالات مہیا ہو گئے ۔

مسلمان بھی ایک سو دو ہزار لاکھ لائے تھے اور عیسائیت  
 بھی پورے اسی سائے سائے کے ساتھ آئی تھی اس لئے  
 اچھوتوں کے لئے میں بخاری پور کا ادارہ پبلیک ہو گا  
 جو اس میں ہر راسخ سے کچل رہا تھا۔ مسلم تحریک  
 میں تحریک کی طرح مساوات سے ہی کے اصول کے ساتھ  
 ہندوستان میں وارد ہوئی تھی۔ مگر یہ تحریک کے بارے میں  
 وہ پوری نہیں تھی وہ نہیں تھی یہاں کرنے کی صلاحیت  
 کہتی تھی اس لئے اسلام اس پر صغیر میں لہری سے  
 ہوا اور اسیوں صدی کے ہم ہوئے ہوئے ایک عظیم  
 قومیں قوت بن گئی۔ آج بھی مسٹر ایم۔ این۔ رائے کی طرح  
 میں یہ سوچتا ہوں کہ مسلم لہری تھی۔ وہ تھی۔ یہ  
 رہا۔ یہ پور اور مالہ بھی مگر یہ بات اسے  
 صوبہ کہوں گا کہ ہندو تہذیب کی سب سے بڑی کمزوری  
 ہووار تہذیب کی بہت بڑی طاقت بن گئی۔

ہندو تہذیب کی کمزوری اس کی سب سے بڑی  
 شہروں میں سے جو برادری بدر ہے۔ ہر اس تحریک  
 کو ایک کہنے کے لئے یہ ہے جو اس میں سے ہی حقوق  
 دینے کے ساتھ ہی ان کی رہی ہو تہذیبی ضرورت تھی  
 یہی کہہ سکتی تھی۔ مسلم تہذیب میں معیروں پوری لہری  
 اس لئے ہندوستان کے مظلوم طبقوں کی تشریف دے تھی  
 تہذیب اور تہذیب کو خوش آمدید کہہ اور صوفیاء  
 کے توسط سے آبادی کا بڑا حصہ تھے تہذیبی دائرہ میں  
 جس میں رہا۔ ہندو تہذیب کی یہ طاقت اسیوں صدی



کے اس نثری مجموعہ کا مقصد بھی یہ ہو سکتا ہے کہ  
 مغرب کی طرف سے عیسائیوں اور مسلمانوں کی تعلیمی  
 کوششوں کو روکا جائے۔ اس دور میں برطانیہ کی برقی دنیا  
 ہندو تہذیب کے دائرہ سے اکل گئی۔ درج ذیل اور بہتر  
 کی یہ معاونت آج بھی ہندو تہذیب میں موجود ہے۔

زبانوں کے ہندو شاخ سے پہلے یہ ان کے  
 حامدار تہذیب کے ساتھ ہیں۔ اس سلسلہ میں ہندو  
 آؤں نے ہم سر کے زچہ۔ اور برائوں کو احمق  
 بنا کر دے سماج کے دلائلوں اور حد تک ان میں  
 کر دیا۔ اس سلسلہ کی وہ بھی یہ سچوں کے  
 آج بھی ہندو ہند کے سرور برہمنی سماج کے مخالف  
 ان ہم نگر ہیں۔ دسی جس کو برہمنی نے ہندو  
 کو دے ہیں

اسیوں اور سوسوں صدی کے ان مسیحیوں نے جو  
 راجہ رام موہن رائے نے ان کے دائرے میں تہذیب  
 سے منبر ہو کر ہندو سماج کی اصلاح کی۔ ان کے  
 ہندو کے خلاف برہمنی ہندو نے۔ ان مسیحیوں کی  
 تہذیب مہار۔ ان کی برہمنی ہندو نے۔ ان  
 سب سے یہ سچوں کے سماج کی اصلاح  
 تہذیب کی یہ سچوں کے سماج کی اصلاح  
 معاشرہ کے ہندو میں یہ سچوں کے سماج کی اصلاح  
 ہندو۔ یہ سچوں کے سماج کی اصلاح



عمر معمولی ذہانوں کے حامل ہونے کے - وجود رحمت  
ہستہ اندہ ممکن خیال کے در زور مجاہدین رہے اور  
یہی کام عراق نے بھی سر بہم لدا کہ ان کی تصنیف فکری  
صلاحیتیں رحمت پرستہ اندر بشر کی فائید میں صرف  
ہوئی رہیں -

مشرق - و کائنات کا خیال ہے کہ عراقی اسی رحمت  
فکری صلاحیتوں کے مالک ہیں کہ تاریخ فکر میں بھی مک  
ان کا صحیح مقام معین کرنا مشکل ہے۔ ان صلاحیتوں کا  
رحمت پرستی کی حمایت میں آندہ مسلم معاشرے کے لیے  
انہی نصوص سے ثابت ہو کہ آئندہ کی مسلم تاریخ عراق  
کی رحمت پرستی کی نمائندگی اصل میں ہے بلکہ میں میرے  
ڈاکٹر فرید وحیدی کی اس رائے سے متفق ہوں کہ مسلم  
معاشرے کے رواج کی اسے داری عراقی ہی ہے نہ ہی ہے۔  
بلکہ مسلم معاشرے میں عزلی کے مقام اور حدود معاشرت  
میں سنکر اچارہ کے موقف میں ایک واضح فرق ہے

عراق کے بتاریخوں کو فوراً ہی اس رسد اور مشیر میں  
طوسی جسے مکتور فکری حردیوں کا بہت کرنا چاہیوں  
ان نہ م بیابانوں پر حمے کہنے میں ہر عراقی نے اپنی فکر کی  
نیورکھی تھی اور محبت کا یہ مسئلہ برابر جاری رہا  
یا ایکہ ایہ - وہیں صدی میں فصل جو حذر آرد ہے  
اعلان کردیا کہ ہر وہ دلیل جو عراقی نے پیش کی ہے  
اسلئے غلط ہے کہ کہ عزلی کا نام اس سے وابستہ ہے -

شکر اچرہ کی خوش قسمتی اور ہمدو معاشرے کی  
 احساس سے اس غصہ ہمدو مفکر کی مخالفت کے لئے  
 ہمدو معاشرے نے کوئی سہارا نہ دیا۔ کوئی طوسی اور کوئی  
 شہرہ دار نہ تھا اور اس لیے انہی کے توالی تاریخ پر  
 سکراچرہ کی سہارا نہ تھا اور انداز ہوئے میں کامیاب ہو گئے۔

میری مطلب کے ساتھ ایک بڑی خرابی یہ ہوتی ہے  
 رہی ہے کہ وہ بہت سی ایک روحانی ہے غصہ مفکر  
 کی مضبوط دلیلوں سے بھرنے والی ہے اور  
 جب نظر سے دیکھیں تو پورا ہے غصہ نظر پر  
 اس کی شہرت کے ساتھ ہم جانتے ہیں اس لیے کہ ان کے  
 حوالے میں صحیح صرف وہی بات ہوئی ہے حوالوں کے  
 دلائل کو پرکھ کر سوچیں گے اس لئے فکری ناروا۔ ری  
 میں سے زیادہ قسمیوں میں موجود رہی حوالے میں  
 غصہ نظر کو اپنے میں شامل نادر ہی کامیاب ہو سکے۔  
 لیکن سکراچرہ اور غریبی بھی اس مسئلہ سے دوچار رہے  
 لیکن ہمدو معاشرے کی یہ قسمتی کہ کوئی دوسرا سکراچرہ  
 اپنے غصہ کی قسمیں واضح کرنے کے لیے پیدا نہ ہو سکے۔

غرائی اور شکر اچرہ میں ایک اور حربہ انگیز  
 مشہور ہے کہ بعض اہم و بعد اہم معانی میں  
 دونوں یکساں سبب نظر رکھتے ہیں۔ غرائی بھی اپنے  
 معنی میں (پروان ارض و ابوالیسیا) کی  
 میں دئے کو نہیں دے کہ اس کائنات کا مادہ اولی

لا انتہاء نسیم قبول کرے۔ اور شکر اجارہ میں سے  
اجزاء اصبہ کو نسیم نہیں دے گا۔ نہ لا انتہاء نسیم  
نہ ہو سکتے ہوں۔ شکر اجارہ میں سے نہیں دی کہ اگر  
کائنات کا مادہ لا محدود نسیم ہو کر سکتا ہے تو یہ  
بہ بھی لازم ہے کہ ایک مادہ جس میں اصبہ پہاڑ کے  
ب برابر ہو نہ اسے کہ دونوں لا محدود مادے پر مشتمل  
ہو گئے اور چونکہ یہ دہ نہیں ہے اور یہ امر بالکل  
خلاف عقیدہ ہے کہ رنی کا دہ عمارت پرز کے برابر ہو نہ  
لہذا یہ دعویٰ کہ کائنات ایسے مادے پر مشتمل ہے جو  
لا انتہاء نسیم قبول کرے صحیح نہیں۔

مذکورہ ذیل عرب فلسفوں نے بھی یہی رائے دہرائی ہے  
لیکن ان سے پہلے سے شکر اجارہ میں سے نہیں۔  
یہ سب گریو، ہون سے یہ رائے عربوں تک نہیں  
پہنچی و پھر وہ سب سب ہے کہ عرب مکروں نے اس  
روح کے دلائل ملے وہ قبول نہ کرے ہو گئے کہ اس نسیم کی  
مستحق نہ ہو کر یہ شکر کہ جو مادہ ہر صحیح  
نہیں ہو کہ حوالہ کہ فکر و ان کی سرخیوں میں ہے  
اسے کہ اسے وہ جس میں جہاں مسفی ہے سکتا ہوں  
سکتا ہوں دلیل سوج سب کسی کے لیے ہی مشکل نہیں ہے  
نہیں یہ وہ وجہ کے لائن ہے نہ شکر اجارہ میں سے  
دروں کے کائنات کی اسے مادہ اوئی سے مشتمل ہے جو  
لا انتہاء نسیم قبول کر سکتا ہو عرب اسے حار کیا ہے  
کہ وہ اس طرح اپنے مذہبی اور نظریاتی رجحان کرے

حاجتیں تھیں سیکر اس کو دانش میں آجیوں نے جس موقف کی  
حساب کی وہ نہ جا نہ کتا تیسے آخر پر مستحق ہے  
حو بندر منقسم ہیں ہونے اور نہ ہونے ہر وقت حرکت  
میں رہتے ہو گئے سکن صورت یہ ہے سو پھر یہ وہی موقف  
ہو جو خاص مادہ میں ہے احساں کیا ہے۔

رجح فکر میں دربار ایسا ہوا ہے کہ ایک مثلاً  
نہ محض سطح پر کی ارد گرد میں وہ موقف احساں کرنا  
ہر گرج حو یکسر محض اور متضاد ہوا ہے۔ شکر اچارہ  
اور عری کی کویش میں اسی قسم کے واقعے کی ایک  
مثال میں یہ صور حال عام طور پر ان سکروں کے ساتھ  
سٹر کسی ہے جو اپنے مدنی نثری حساب سے نام  
کرتے ہیں ور پھر کتا کے تھے سب سے نفع مند ہے گئے ہیں۔  
رہ وہ ہل فکر حو اسداء بھی فکر سے کرتے ہیں اور  
رسمانی بھی اسی سے حاصل کرتے ہیں وہ دلیل کے سہارے  
مخرب موقف پر پہنچتے ہیں اسداء میں موقف میں ضروری  
مدنی پیدا کر لیے ہیں سکن نہ ہوئے نہ سکر اچارہ نے  
اپنے موقف میں تعبیر کیا کہ نہ عری ہے اور سلنے  
دونوں کی فکر کیا کہ شکر ہو گئی جس سے ان کا تمام فکر  
منصی - نہ لہو بیٹھا۔

یہ کتا پر انداز ہے کہ شکر اچارہ اور عری  
جائے جو نیچے مادہ میں کا موقف سب سے کرنے سکن جس  
نیچے پر پہنچتے وہ مادہ میں کے موقف سے ہم آہنگ ہے۔

اس کائنات کا سیر مستقیم اجزاء پر مشتمل ہوا اور ان اجزاء کا دائمی حرکت میں رہنا ٹھیک وہی موقف ہے جو دیمقراطیس نے اختیار کیا تھا لیکن اس موقف کے حصار کرنے سے مادیت کے نقطہ نظر کی تائید ہوئی ہے جو دائم اجزاء سے اس کائنات کا حصار ٹھہرتی ہے اور کائنات کی مادی رنگیں، حسن و زعمائی، ٹیوں کا چٹکا، پودوں کی مہک، بہار کا سعال، ذہن کی پہچ، تحقیق اور فن کاری سب ہی کو ان دائم اجزاء کی ترکیب کا بیجہ قرار دیتی ہے حیرت ہے دیکر اچارہ اور عزائی یہ کیوں نہ سمجھ سکے کہ وہ اپنے مذمتیں فلسفے کی برآمد کے حوش میں ایک بسے نقطہ نظر کی حمایت کر رہے ہیں جو ان کے موقف کی حارس ہلا کر رکھ دے گا۔

یہاں یہ ذکر ضروری ہے کہ ایشم کے انقسام کے بعد دیمقراطیس کے اجزاء لایجری ختم ہوئے معیوم ہوئے ہیں اور خیال یہ ہوا ہے کہ اب کہ ایشم کو اپنے سرحد گزر گیا و پھر مذمتیں کو اپنے موقف پر جمع کر لونی حتی نہیں ہے۔ یہ خیال، واضح طور پر ہر ذہن آدمی کے ذہن میں پس ہوتا ہے لیکن ایشم کا انقسام دیمقراطیس کے اجزاء لایجری کے نظریے کو ختم میں لڑتے ایشم کے کہ دیمقراطیس نے اسے اجزاء کا تصور قائم کیا تھا جو منقسم نہ ہو سکے ہوں لیکن ایشم مستقیم ہوگا جس کے معنی یہ نکلتے کہ ایشم دیمقراطیس کا حروہ تھا لہذا اب

وہ H تعداد جو ہر ارحی کی نسیم کے آخر میں ایک سالام  
 جرو کے طور پر آیا کرتی اور کبھی منقسم نہیں ہوی  
 وہ جزو ضروری بن سکی ہے جس کا تصور دیمقراطیس نے  
 قائم کیا تھا ان وجوہ سے یہ سمجھنا کہ مادہ میں کا  
 نقطہ نظر صرف اسنے غلط ثابت ہو گیا ہے کہ یٹم ٹوٹ  
 چکا ہے کوئی صحیح بات نہ ہو گی۔



## ہندو قومیت کے سوتے

چودھویں صدی میں مسلم تہذیب پوری مشرقی سے  
 ہندوستان میں جم گئی تھی اور اس کا ہندی تہذیب سے  
 ہر مرحلے پر تصادم شروع ہو گیا تھا۔ اس تصادم سے  
 دونوں نے فائدہ اٹھایا اور دونوں ہی کے امداد سے  
 تہذیبیں پیدا ہو گئیں۔ مسلم تہذیب نے نئے حالات سے  
 جو اثر کیا وہ یہاں موصوع گنگو جس حالات پر ہی  
 ہندی تہذیب کے دباؤ نے نئی تہذیب کو ہر مرحلے پر  
 متاثر کیا تھا۔ اسے ہندی تہذیب نے نئے حالات سے جو  
 اثر کیا اس پر کچھ سوچنا ہے۔ سنئے کہ ہمارا موضوع  
 فکر براہ راست ہندی تہذیب ہے جسکی اثر پر ہی اس  
 برصغیر کی سیاست پر اثر دار ہوئی اور ہندو قومیت کی  
 ترقی کی راہ میں مشکلات پیدا کرنے کا سبب بن گئی۔

سکھ مذہب ہندو اور مسلم دو قدیم مذاہبوں کے نامی  
 تصادم کی بددُار ہے۔ سکھ ہندو معاشرے سے پیدا ہوئے  
 ہیں لیکن وہ مسلم تہذیب اور مذہب سے گہرے  
 طور پر متاثر ہوئی کی وجہ سے ہندو معاشرے میں  
 نہ رہ سکے اور کچھ سوچے بعد ایک جدا نسل اکائی کی  
 شکل اختیار کر گئے۔ مسلم حکومت کے عہد میں حکمرانوں  
 کے خلاف محکموں میں جو مذہبہ ردعمل پیدا ہوا اس  
 نے مجدد شاہیں اختیار کس۔ اس کی ایک شکل مکملوں  
 کی یہ تحریک تھی جو شدید ردعمل کی حیثیت رکھتی ہے

یہ رد میں دم شدہ معاشرے میں پیدا ہوا تھا اور  
مختلف صورتوں میں زندہ رہ کر جدید قومیت کی تشکیل کے  
لئے موزوں حصہ کی صورت اختیار کر گیا۔

ہندو مسلم اور انگریزوں میں اس سوال پر کافی  
بحث کی گئی ہے۔ ہندوؤں کے مسلم حکمرانوں میں  
کیا مسلم اشریف کے ساتھ بر-راہ سلوک کرتے تھے  
یا نہیں۔ مسلم حکمرانوں کے حامی میں یہ بات بر مقرر ہے  
کہ عروہی، عورتوں اور معیوں وغیرہ کے لئے عمل شدہ  
کے بارے میں بڑے درد مند تھے۔ وہ ایسی متعدد مسائل  
دے گئے جو انگریز حکمرانوں کے لئے عمل کی حیثیت سے  
تعمیل رکھتی تھیں۔ اس کے برعکس دوسرا گروہ ان واقعات  
کے حوالے دیتے ہیں جن میں مسلم حکمرانوں نے محکوم  
ذرائع کے بارے میں کسی بھی چیز سے وہ ہندوستان کے  
مسلموں کو مشغول کرتے تھے۔

سب سے پہلے میں ہندوستان کی تاریخ پر اس انداز کی  
بحث مختصر حد تک ہے۔ یہ گہرے تاریخی اور معاشرتی  
شعور کے فقدان کی نشاندہی کرتی ہے۔ یہ سوال ہندوستان  
پر ہی نہیں بلکہ ہر معاشرے پر صادق پاتا ہے کہ  
محکوم حکمرانوں سے ناراض ہوا کون ہے۔ ہندوؤں کی  
صورتحال میں زیادتی فرو بہ روتا ہوا کہ حکمران جس  
تہیسی نمونے سے تعمیل دیتے تھے محکوموں کی سہاابت  
اس سے بالکل منہاں اور محبت بھی اسٹے حکمرانوں اور

محکوموں کی یہ جنگ دو تہذیبوں کی جنگ بن گئی۔  
ہندوستان کے مسلم حکمران رحمدل اور روادار ہونے یا نہ ہوتے  
یہ جنگ اپنی جگہ ضرور موجود رہتی۔

البتہ میں اس رائے کی طرف متنب ہوں کہ ہندوستان  
کے مسلم حکمرانوں کی اکثریت ہوشمد ضرور تھی گو وہ  
روادار اور رحمدل نہ تھے ہوں اس ہوشمدی کا یہ سبب  
تھا کہ ہندوستان میں وہ کافی عرصے ہی حکومت مانی  
رکھنے میں کامیاب ہو سکے اور محکوموں کو اس حد تک  
ناراض نہ کر سکا کہ وہ ہمہ گیر بغاوت کے لئے اٹھ کھڑے ہوں  
البتہ یہ صحیح ہے کہ ہوشمدی کے اس راستہ پر مسابھی  
نہ چل سکے اور بعض کی غصی نے شدید مخالفت و دغمن  
بھی پیدا کیا

غیر تہذیب سے تعاقب رکھنے والی حکومت کی موجودگی  
نے ہندو قومیت پیدا کرنے کے لئے مارگر ماحول مہیا  
کر دیا جس کا ایک سمتاً زیادہ پرجوش نمونہ سواہی  
مرہٹہ بھائیو محکوموں کے مخالف نہ تہذیبی ردعمل کا  
نمائندہ بن گیا۔ جدید ہندو قومیت کے سونے مسلم  
حکمرانوں کے اسی عہد میں پیدا ہوئے تھے گو اس نے  
موجودہ شکل نسوین صدی کے آغاز میں اختیار کی۔

یہاں یہ بات خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ  
ہندو قومیت کا آغاز۔ مسلم اور ہندو تہذیب کے تصادم  
اور اس تاریخی واقعہ سے روپا ہوا کہ ہندوستان کئی

صہ یوں کہ مسلم حکمرانوں کے بچت و بچاؤ اور باوجود  
حادثے کے عہد و عہد کے خاص مزاج اور کردار نہ دیا۔  
یہ کہ بر مسلم حکمرانوں کے نقطہ نظر سے مسلم ہر ایک کے  
حق و حاکم کے نقطہ کی طرح قوم و ملت کے مسلمانوں کے  
ہر ایک کے حق و عہدوں و عہدوں کے ساتھ دو کمرے  
کی تلاش کی تاکہ وہ نہ کہ ہر ایک کے مسئلے انگریزی  
اختلاف اور رکھ لے لے سے نہیں مدد کر کے ان کے لئے  
معدنی مدد پر تمام عمل میں لائے پڑے اس

سکہ بزرگ جو اس وقت میں مدد کی اصلاح کی ایک  
بزرگ ہی کہ یہ عربیہ عہد ایک حد تک ہی انسانی  
پر تھی۔ اس کا یہ ہی مزاج مسلمانوں کے لئے شہدوں  
سے قریب تر رہنا تھا کہ یہ بھی آزاد ہندوستان میں  
صہ سے رہنے کے فائدہ نہیں ہو رہا۔ مسلمان ہر ایک کا  
کے مسلمان ہندوستان میں ہندو قومیت کے ساتھ برتری  
کی مدد کے لئے اس کا وہ ہی موجود نہ تھا۔ یہ کہ  
حکمران ہر ایک کے لئے بیش تر یہ ہندو قومیت  
کے لئے اس کے لئے کہ جب تک ہندو قومیت کے  
حود ہندوستان کے لئے ہر ایک کے لئے ہندو  
ہندو مسئلہ حل نہ ہو سکے گا۔

سکہ ہندوؤں سے ایک ممتاز انسانی ہیں۔ یہ کہ  
تہی اہمیت ہیں انسانی حسی یہ حقیقت اہمیت رکھتی ہے  
کہ حود سکھ لڑنے اپنی جدا گانہ اور مضامین ہندی

دیکھتے ہو مصر ہے۔ مکہ مذهب میں اسلام کا اثر نہ ہاں ہے  
 جس کی وجہ سے مکہوں کی حدودوں سے معاصر انسانی  
 وجہ۔ میں انہی پھر انگریزی عہد میں اور اس کے بعد  
 سیاسی حالات نے مکہوں کو اپنی بنیاد پر مبنی رہے ہوئے  
 محسوس کر دیا جس کی وجہ سے مکہوں کا یہ احساس ہے وہ  
 حدودوں کی اثرات سے محبت لائی جس ذریعہ کی  
 گہرائی میں سنیہ گہ اور یہی وہ احساس ہے جو یہاں ہو  
 اس وقت تک سنیہ رہے تھے تا جب تک وہ اردو سنیہ  
 قائم کرنے میں کامیاب نہ ہوئے یا جب تک عربوں  
 کمیونسٹس کو انہی مختلف سیاسی ڈھانچہ قبول نہ  
 کرے۔

سویں صدی کے ختم ہونے ہونے یہ دن صبح ہو گئی  
 اس کہانی حدودوں سے نئے جدید سرمایہ داری کے  
 ہے۔ اور وہی اس حلقہ کو پر کرے گی۔ جدید سیاسی  
 نظریوں کے حدودوں سے خارج کے بعد حال ہوئی۔  
 اس سوئس صدی کے آخر تک عربوں کے مسائل جدید  
 یہ ہیں کہ اپنے کی سیاسی توسیع پر چکے ہیں مگر  
 اپنے ہونے سر یہ دائرہ نام میں حصہ دار نہ ہو سکتے  
 تھے۔ وہ ابھی تک جاگیر داری نظام کے دائرے میں گہوم  
 رہے تھے۔ ۱۸۵۷ء سے لے کر ۱۹۱۷ء تک کا زمانہ  
 مسئلوں کی حد تک جدید تہذیب اور علوم کی طرف  
 بڑھنے کا زمانہ تھا مگر اس مدت میں حدود اور حدود  
 اور اس میں برابر کے شریک اور صحت میں انگریز سر یہ ذرا

کے حصہ دار میں چکے سے بلکہ خود اسوں نے بھی اپنی  
صنعت قائم کرنی شروع کرتی تھیں۔

۱۹۱۷ء اور ۱۹۱۸ء کی جنگ کے دوسرے سالوں کی  
طرح پر صنعت میں بھی نئے نظام کی جوائن شادیں اور  
جنگی ضروریات کیلئے حوالی صنعتیں ابھریں اور زرکاری  
دفن میں جو حرکتیں پیدا ہوئی اس کی وجہ سے مسدود بھی  
حد تک طور کے اداروں میں سکون۔ کمپنیوں۔ نئے طور کے۔ رقی  
ٹھکانوں اور زرکاری میں سرمایہ گئے۔ خاص طور پر  
مسیح سماج کے وہ طے جو بدقسمت چھوڑ گئے تھے  
املاک سے دھندلے ہوئے کے لئے آگے بڑھے۔

نہایت دور صنعت نے میدان میں مسئلوں کے لئے  
تھے ہلے ہی دیسی زرعی برادری کے مسائل میں  
نکرو پیدا ہو گیا تھا۔ زرعی سرمایہ داروں۔ دیسی زرعی  
حسرت اور غصہ کی نشانیں ملتی تھیں۔ اور یہ مسئلے کے  
نئے قوم پرست تحریکوں کی حمایت کی۔ اس وقت  
دیسی سرمایہ دار ہندو۔ پارسی اور بدھ مذاہب کے  
کر رہے تھے۔ حالہ دیسی سرمایہ دار مگر رہے۔ جس  
ہٹائے گئے دیسی سرمایہ دار نے جو چاہا کرتا تھا۔  
اینگلو انڈین سرمایہ دار بڑی حد تک سنجیدہ رہے۔  
کریے تھے۔ وہ اس وقت تک قوم پرست سرمایہ دار کے  
سانہ نہ آئے جب تک انہیں انگریزوں کے سامنے  
مقبول نہ ہو گیا۔

ہندوستان کے اس معیشتی نقشے سے ہندوستانی مسلمان  
 من حسب المجموع غائب نہیں۔ اور اس اٹنے قوم پرست  
 تحریک میں بھی ان کا کوئی خاص دائرہ حصہ نہ ہوا۔  
 پہلی جنگ نظام کے بعد مسلمانوں نے تباہی و صعبت کو  
 اپنے کی جو سعی کی وہ اپنے تباہی اور صعبت کاہن کے  
 لئے کافی عرصہ تک تو خطرہ نہ بن سکی اس لئے کہ  
 مسلمان اپنی پست سطح سے اٹھ کر اڑتے تھے کہ حصہ  
 سے کی سرگرمی میں پہنچتے تھے اس خاصہ طور  
 راستہ اور کافی مذہب گراہی نہیں۔ نہ ہم پہلی جنگ نظام  
 کے بعد کے دوسرے عشرے میں بھی مسلم جنگ کی  
 نظام و کے فری رہنے میں وہ اس نابل ہو گئے کہ  
 ہندوستان کے دوسرے درجے کے اہل تباہی و صعبتوں  
 کو چونکا دیں جو دہائی سرورہ رہا ہوں پر مستعمل تھے۔

ہندوستان کے سرمایہ داروں کا پہلا طالعہ راکھروں پر  
 اور دوسرے غیر مسلم دہائی سرورہ رہا ہوں پر مستعمل ہوا۔  
 جس کے بعد ایک سرا طاقہ ابھرا جو مسلم  
 دوسرے کے ساتھ لگا رہا۔ دوسری جنگ نظام کے بعد  
 کی معیشت میں ایک اور تباہی برپا ہوئی۔ تاکہ رازی  
 و عبرہ کے توسط سے روات کہنے کے چند مواقع پیدا ہوئے  
 و رازی رازی۔ آمد آمد ہو جائے سے ملکی صمیموں کی  
 ترقی کے لئے رستے کھلے۔ اس معیشتی انداز سے مسلمانوں  
 نے بھی فائدہ اٹھا دیا اور ان کے معیشت میں ترقی و  
 دولت مند پیدا ہو گئے جو زمین کی پیداوار کے مالک

ہوئے کی وجہ سے مسوہ سے جوئے تکہ حدود معاشی درجہ  
 سے۔ اب مسوہ ہوئے تھے۔ نہ شہر و نہ دیہات تک مسلم  
 معوہ کے لوگوں پر وہ مسلم مسوہ کیا گیا جو اس  
 وقت ایک ہواؤں۔ جاگیرداروں اور ٹریڈرز کے زبیدوں  
 کا تھا۔

۔ صبر کے مسئلوں میں جاگیرداروں کی عدم  
 اہلیت کے لیے اس کے بعد کی اصلاحات اور اس کی وجہ سے  
 ممکن ہو سکا۔ یہ اصلاحات رسمی اور حکم امتناعی شعور  
 کی حد میں رہیں مگر ان کے ذریعے انسانی ضرورتوں  
 میں اصلاح کی وجہ سے اس کے ہلکے طبقہ کے افراد نے  
 یہ سمجھ لیا کہ اس کی مسکب لا محدود دوس کے  
 حصوں کا حصہ نہیں اور اگر وہ اپنی زمینداروں پر قبضہ  
 نہ کر رہے تو مادیوں اور صنعت کاروں کے طبقے سے حصہ  
 دوس کی صورت میں شام نہ نہ۔ اس لیے اس سرمدہ  
 کو حاد ضرر کے کارہوں میں لگا چاہئے۔ یہ وہ  
 معوہ کی بنیاد اور اپنا سامہ و سامہ و سامہ  
 رکھ سکتی۔

یہ حاد میں موثر ثابت ہو۔ اور اس سے حاصل  
 ہوئے و سامہ وہ بھی کارہوں کے قیام میں صرف ہوئے گا۔  
 گو، جاگیرداروں کی عدم اہلیت سبب دوس کے سامہ  
 میں نہ۔ گری سے پہلے ایک مسلم سرمدہ دار یا تو  
 لوہا جاگیردار تھے اور یا تاجر۔ صنعت کے میدان میں



حال حال لوگ آئے تھے۔ پاکستان نہ بنا و مسلمانوں کے  
اٹھے صنعت کاری کی۔ وڑ میں سربیک شوکت، مسلمان دھس  
ہوئے انہما مشکل ضرور ثابت ہو۔ اس لئے کہ سر  
مسلموں میں پہلے سے کامیاب صنعت کار موجود تھے جو  
راہ ہندوستان سے بددستی صنعت کار کے ٹھٹ جانے کے بعد  
اُس کے تجربہ کار اور فنی حاشیوں کی حثیت حاصل کرے  
وائے تھے۔ اسٹے مسلمان تجارت کے درجہ سے کبھی آگے  
بڑھے کی توقع نہ کر سکتے تھے۔

حاکم داری نظام کے وند میں کے ملک سرور ہوئے  
ہیں۔ سرمایہ حاکم داری میں بحر اور چھوٹے صنعت کار  
کوئی اہمیت حاصل نہیں کرتے۔ اس لئے سرمایہ ہو۔  
سرکار، گورنر و وزیر رہے رہتے ہیں۔ سرمایہ حاکم داری  
سے سرمایہ دار کی طرف پسقدمی ہر ملک میں ہو  
اس طرح بد ہوئی ہے کہ سب سے پہلے بحران کا سامنا  
آگے بڑھ رہے جو جنوب و وسط جمہور کے زمین کے  
مالکوں سے قدار چھس لیا ہے۔ اور سے سرمایہ دار  
صنعت میں لگا کر رمارہ سے زیادہ دانت بٹا ہے۔ سرمایہ  
ارتقاء کی اس رفتار کا اثر زمینداروں پر نہ پڑا ہے نہ وہ  
امدار جانے دیکھ کر اب سرمایہ سے رزق آسانی میں  
لگاتے ہیں اور وہ اہستہ اہستہ حاکم داری کے دھارے  
سرمایہ داروں میں آئے اور اپنے ساتھ حاکم داری  
کو سرمایہ داری نظام میں بدل دینے ہیں۔

مسلم معاشرہ بھی انہی درجوں سے گزرا مگر سکی  
 وہ جس دیوار سے یہ حاصل بھی کہ وہ صنعتی دور میں  
 ہندو صنعتی درجوں کی وجہ سے یہ دیوار داخل نہ  
 ہو سکتا تھا اب ادھر تو مسلم معاشرہ صنعتی عہد کی صرف  
 رُخسے کے لئے ستاب رہا اور ادھر ہندو صنعت کار رہنا  
 رہے کے چڑے تھے۔ ایک اونچی دیوار تھی جو مسلم  
 معاشرہ کی راہ میں حائل تھی۔ محدوداً مسلم قوم نے  
 دو راہیں اختیار کیں۔ یہ راہیں پاکستان کا قیام تھا۔  
 پہلی مسلم سماج کو رُخسے کے لامحدود امکانات مل گئے  
 ہیں۔ کسان زراعت صرف سیاسی سیاسی اور قومی ضرورت  
 ہیں یہ ہیں۔ مسلم سماج کی معاشی ترقی کا واحد ذریعہ  
 ہے۔ اس لئے سماج کی قوتوں سے اس تحریک کی  
 حمایت کی اور انگریزوں کی سرکاری کے خلاف اور ہندو  
 سرکاری کی سرکاری مخالفت کے باوجود۔ پاکستان  
 وجود میں آگیا۔

پاکستان میں صنعتی ترقی کی سر راہ کا ایک ہم  
 سب یہ بھی تھا کہ مسلم معاشرہ میں صنعتی اعتبار سے  
 مکمل طور پر خاموشی کا دوری سے پر عوام ضروری تھا۔ وہ  
 تھا کہ اس کی قومی ضروریات پوری نہ ہو سکیں۔ پاکستان  
 میں ہندوستان کے معاشی دستاویز صنعتی ترقی ہونے میں  
 تھے کہ وہ دور صوبہ کی ابتدائی ضروریات مہیا کرنے والی  
 صنعتوں تک کی کہیں بھی جو ہندو معاشرے میں آزادی سے  
 پہلے ہی وجود میں آچکی تھیں۔

صنعتی عہد صرف چند گارہیوں کے فائدہ کا نام ہیں  
 ہے۔ صنعتی دور ان گاہ میں ہی ضرورتوں کو دور کرنے  
 والے گارہیوں کے ایک بڑے پھرہ نظام کا نام ہے۔ ان  
 گارہیوں کو مختلف قسموں میں رکھا جاتا ہے۔ ایک کی  
 دو قسمیں۔ مکمل عام سے ہیں۔ پہلی قسم میں وہ گارہی ہے جس  
 میں عام ضرورتیں ہیں۔ دوسری قسم میں وہ گارہی ہے جس  
 میں گارہیوں پر مشتمل ہے جو پہلی قسم کے گارہیوں سے ہیں۔  
 ان دوسری قسم کے گارہیوں کو پھرہ صنعت کا نام  
 رکھا جاتا ہے۔ وہ وہی نام ہے جس سے پہلے  
 یہ دونوں قسم کی صنعتیں موجد تھیں۔ پہلی قسم گارہی  
 بڑی تعداد میں اور دوسری سب سے کم تعداد میں  
 لیکن مسلم معاشرہ ان دونوں قسم کے صنعت گارہیوں سے  
 تقریباً خالی ہے۔

پاکستان بن جانے کے بعد پہلی نوع کے گارہی  
 تیزی سے بڑھنے لگیں۔ دوسری قسم کی صرف گارہیوں میں  
 توجہ نہ دی گئی مگر حکومتوں میں جو اول اس نوع  
 کے گارہیوں میں خود نفس تھا۔ زیادہ توجہ دوسری نوع  
 دی جا سکی۔ اس پہلو کے پیش نظر لیا جائے کہ  
 ہندوستان پاکستان سے صنعتی اعتبار سے ایک قسم  
 آگے ہے۔

اگر آپ ۱۹۰۰ء کو ایک مسک میں رہتے  
 ہیں اور ارتقاء کے پھرے پر ہندو اور مسلم معاشرہ کو

تو اس تو اس سے سب سے پہنچ گئے کہ تاریخ کے اس  
 نقطہ پر ہندو معاشرہ مسلم سماج سے ۲۵ سال آگے  
 تھا۔ ہندو معاشرے کی یہ ترقی تعداد کی وجہ سے نہ تھی  
 تاریخی حالات کی وجہ سے تھی۔ آزادی کے آئے تک ہندو  
 معاشرے نے اپنی اس پیشقدمی کو کافی رکھا تھا لیکن  
 پاکستان برصغیر کے بعد گو ہندوستان میں بھی ترقی کی رفتار  
 بڑھ گئی تاہم مسلم معاشرہ یعنی پاکستان صرف  
 پانچ سال یعنی ایک پچاس سالہ منصوبہ کے اوسط سے پہچھے  
 رہ گیا ہے جو ہندوستان کی سیاسی سطح کارپوں اور اربابوں کی  
 رفتار میں مہنتی کی وجہ سے ممکن ہے اس تیسرے پچاس سالہ  
 منصوبے کی مدت ہی میں برابر ہو جائے تاکہ پاکستان اپنی  
 ترقی اور ترقی کی وجہ سے کچھ آگے ہی نکل جائے۔

## طبقہ وسطی

بہت سے یورپی اہل علم جو صنفِ وسطی کی بہدہی سرگرمیوں پر بحث کرتے ہیں۔ یہ دعویٰ ضرور کرنے میں کہ طبقہ وسطی جدید دور کی پیداوار ہے۔ حالانکہ تاریخ نے سماجی عوامل کا تجربہ کیا ہے تو یہ حیاں سرے سے غلط ثابت ہوگا اس لئے کہ طبقہ 'وسطی' اپنے عام مفہوم میں ماضی کے تمام ترقی یافتہ معاشروں میں موجود رہا ہے۔ البتہ اپنے خاص مفہوم میں جس میں یہ جدید دور کی پیداوار ہے۔ قدیم معشروں میں اس کا وجود نہیں ملتا۔ اس اعتبار سے آپ دیکھیں کہ طبقہ 'وسطی' جدید دور کی پیداوار ہے۔ چنانچہ یورپ میں انیسویں صدی اور صنفِ وسطی کی صدی کہا گیا ہے۔ اوائلی صدی قومیت پرستی کی صدی تھی۔ رصعہ میں ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان معنسی ارتقاء کے فروغ کی وجہ سے طبقہ 'وسطی' بھی زماں فروغ کے ساتھ پیدا ہوا۔

طبقہ 'وسطی' ایک معنسی اصطلاح ہے اس طبقہ سے مراد سماج کا وہ گروہ سمجھا گیا ہے جو مرا اور غرب کے درمیان آتا ہے۔ یہ متوسطین یہ بہت دوغندر ہوتے ہیں یہ بہت غریب ہیں اس طبقہ 'وسطی' کی وہ اہمیت جو اسے جدید تاریخ میں حاصل ہوئی اس باب پر منحصر ہے۔ کہ یہ امیروں اور غریبوں کے درمیان آتا ہے۔ اس لئے کہ یہ ماضی کے تمام معشروں میں ایک بسا طبقہ موجود رہا ہے۔



قدیم مہ سڑوں میں اکا دکا علما اور مفکرین کے علاوہ علم و قلم سے بھی رکھنے والوں کی اکثریت قافہ کشی کے کنارے زندگی گزارتی تھی لیکن ایسوں صدی کے مغربی یورپ میں درسیانہ درجہ کی دولت کا حاصلاً حصہ ان لوگوں کے پاس تھا جو علمی و فنی صلاحیتوں کے مالک تھے۔ یہی تھے وہ طبقہ وسطی جو نئی سرمایہ داری کی کوکھ سے پیدا ہوا۔ اور تہذیبی تاریخ میں اہم کردار انجام دینے لگا۔ اس صفحے کے وجود میں آنے کے نتیجے میں قومیت پرستی کی تحریکیں ابھریں اور مختلف معشروں کی رہاؤں کا ایک دوسرے سے تصادم شروع ہو گیا۔ برصغیر میں یہ طبقہ مغربوں میں پہلے وجود میں آیا۔ اس نے کہ اسوں نے جدید سرمایہ داری کو پہلے اپنا لیا تھا۔

سرمایہ داری نظام انگریزوں نے ہندوستان میں متعارف کرایا تھا۔ انگریز یورپی تہذیب کو ایسے وقت مشرق اور ہندوستان لائے تھے۔ جب یہاں کی تہذیبیں بڑھ رہی تھیں اور ہندوستان کے دور سے گزر رہی تھیں۔ انگریزوں کی آوردہ مائیں تہذیب بڑی طاقتور اور چمک رہی تھی وہ نئے ساز و سامان۔ نئے بازار و مادی زندگی کے ان کتب درائع مکتب کے ساتھ آئی تھی۔ یہ تہذیب کئی سو سال کے جدید ارتقاء اور ماضی کے طاقتور تمدنوں۔ یونان اور روم کے سرمایوں سے ملا مٹا ہو کر مشرق میں داخل ہوئی چنانچہ اس نے مشرقی اقوام کو مسحور کر کے رکھ دیا۔ مشرق کے ملکوں کی جدید سیاسی و سماجی زندگی کے

عوام کے اس منظر میں مغرب سے نہ دھشت زدگی بڑے  
زبردست عقیدے کے طور پر موجود رہی ہے بلکہ مغرب و مشرق  
کے اس تہذیبی تصادم کی روشنی میں جدید مشرق کے  
بہت سے قومی مسائل صحیح تشریح حاصل کر سکتے ہیں۔

اس تہذیبی تصادم کا تمام ماضی ملکوں اور عیسویوں  
میں شدید رد عمل ہوا۔ ہندوؤں میں صنفِ وسطیٰ کے پیدا  
ہو جانے کے بعد قومی ادا اس بلج صنف سے بڑی معروج  
ہوئی تھی کہ یہ طائفہ مغربی طرزِ تہذیب کے متقبل پیدا  
ہوئے چونکہ قوم کا واحد نا شعور صنف بھی تھا اس لئے  
ابھی قومی ادا کے تحفظ کا شدت سے احساس بھی سب سے  
پہلے اسی صنف کو ہوا۔ جسکی وجہ سے ماضی کے احیا کی تحریک  
پیدا ہوئی۔ کہا یہ گیا کہ جدید تہذیب کسی قدر بھی  
طاقتور کیوں نہ ہو ہندوستان کا ماضی بھی تہذیب اور  
لکڑ کے میدان میں کسی سے پیچھے نہ تھا۔ پیچھے کیوں  
آئے نہ۔ اور اس حد تک آئے کہ جدید دنیا کی رہنمائی  
تک کر سکتا ہے۔ اس تصور کے پیدا ہوجانے کے ساتھ ہی  
ہندو صنفِ وسطیٰ کی ادا۔ جو جدید تہذیب کے طبعیت  
ہونے کی بنا پر معروج ہوئی رہتی تھی بار بار کی حراحتوں  
سے محفوظ ہو گئی۔

احیا ماضی کی تحریک ہے قومیت کے لئے عدا سہیا کی  
اور جدید حالات کے ڈھانچے میں قدیم ہندوستان کے زندہ  
کرنے کی تحریک زور پکڑ گئی۔ اس تحریک نے تاریخ میں



یہ حادثہ تھا کہ ہندو اقتدار کسان کہوں و تم ہوا تھا۔  
 ہندوستان کے علاوہ بھی ہندو تہذیب کے اثر کئی  
 ملکوں میں ڈھونڈنے لگے۔ چاند یا شعور طبع میں یہ  
 خواہش ابھری کہ ان علاقوں کو ہندو تہذیب کے دائرہ  
 میں واپس لیا جائے۔ اس مقصد کے لئے عظیم ہندوستان کی  
 اصلاح وضع کی گئی۔ عظیم ہندوستان کے زیر اثر ہندوستان  
 کے علاوہ تھامس کے کئی علاقے برما، نکا، بھوشا۔  
 ملاپ اور عند چینی کا حصہ بڑا حصہ ہوا۔ ہندو تہذیب  
 کے اس مقصد کو تمام تعلیم یافتہ ہندوؤں نے پسند لیا۔  
 یہاں تک کہ پٹن جواہر لال نہرو کی اسریت بھی یہ  
 حاصل ہو گئی۔

یورپی تہذیب کے ہندوستان وارد ہوئے اور انگریزوں  
 تعلیم شروع ہوئے کے بعد جو پہلی سہل انگریزی بڑے  
 کاجوں سے نکلی تھی وہ اس جذبہ ترقی کے۔ یہ جوں  
 ہوئی تھی کہ راج کا سر باقیہ ہوئے کی وجہ سے وہ  
 تمام آبادی سے دھات۔ غن اور تہذیب میں ترقی  
 بلکہ یہ کچھ ہندوؤں ہی پر موقوف نہیں رہی تاہم  
 تو معری یورپ میں بھی موجود ہے۔ اور اس ملک کی  
 پہلی سہل میں پایا جا رہا تھا جو نئے علوم سے آراستہ ہو کر  
 زندگی کی دور میں داخل ہوئی۔

مستمانوں کی بھی تعلیم قائم سہل میں بھی یہ حصہ  
 پوری مدت سے موجود رہا اور اس کے سچے بھی رہا۔

وہی برآمد ہوئے جو ہندوؤں میں رہتے، بربری کا یہ احساس صرف اپنے اپنے وطن کی نسبت سے تھا۔ اور مشرق کے پسماندہ ماحول کی وجہ سے حق بجانب بھی تھا۔ لیکن یہی احساس برتری فرو و بری میں بدل جاتا تھا جب اسکی نسبت مغرب سے قائم ہوئی تھی۔ مغرب سے یہ فرو و بری دوسری نسل کے آئے اپنے مجروح قومی احساس میں گنی جس سے احساس مافیہ کی تحریک کے نئے سارڈار ماحول میں پیدا ہوئے۔ یہ کورہ احساس فرو و بری جو اپنے ماحول کی نسبت سے احساس بربری تھا۔ واضح طور پر سنت ساد پر قائم تھا۔ اب کسی کا اس حوش قہمی میں مبتلا ہونا کہ وہ گرجاؤں سے نکلتے ہوئے کی وجہ سے مسکرا کر ادرہ سے اٹھ کر غریب سے برتر ہونا محسوس نہ لایا۔ عام حسی ہوئی۔ جس کے لئے کوئی وجہ دوا ڈھونڈی ممکن نہ تھی مگر نگرینی تعلیم حاصل کر کے واپس اس پہلی نسل کو یہ مسکرا کر ادرہ کی اہمیت کا علم ہوا کہ ابو علی سینہ کی فکری مسدود کی حیرت میں لئے سے یہ حوسکوار حقائق سے مستعد رہ گئے بغیر اطمینان سے پھر پور دھبی رہ گئے رہے جس میں کوئی دشواری پیش نہ آئی۔ لیکن اطمینان و سکون کا یہ عرصہ زیادہ برصغیر میں چل سکا۔ اس لئے کہ دوسری نسل کے لئے یہی زیادہ حلاوتیں پیدا ہوئے تھیں کہ خود نگرینی زبان ہی کے توسط سے مافیہ کے ہندوستان کی عظمتیں سمجھنی ممکن ہو گئیں۔ حیرت سے مغربی یورپ میں سرمایہ داری کے زوال سے ہونے والے ہندوستان

کی مدح گوئی کو ایک حلقے میں فیض بادب تھا اس حلقے سے تعارف کے بعد ہندوؤں کا تعلم یافتہ طبقہ وسطی یورپ کی نسبت سے جس احساس فروتری کا شکار تھا۔ اس سے نجات پانے کا راستہ ڈھونڈ سکا۔

پھر اس عمل کے دوران ایک دوسرا عنصر بھی ابھرا جو کافی اہمیت کا حامل تھا۔ پچھلے کئی سو سال سے ہندو قائدین مسلم معاشرے کی برتری کے معترف تھے۔ اور ان میں مسلم کاجر کی نسبت سے بھی احساس کمتری پایا جا رہا تھا۔ اب جو انہوں نے یورپ کی تہذیب انتشار کی تو اپنے ماضی فریب کو بہت خیال کرنے لگے۔ یہ ماضی فریب صرف ہندو ماحول ہی سے نہیں بنا تھا مسلم رجحان کے گہرے اثرات سے بھی متاثر تھے۔ ہندوستان بدھ کی عظمت سے باخبر ہونے پر ہندو ماحول کی ناست پسندی کا تصور نو حتم ہو گیا مگر مسلم کاجر کی نسبت سے پسندی کا جو تصور پیدا ہوا تھا وہ اپنی جگہ باقی رہا۔ ہندو نوجوانوں کا یہ برتری کا تصور ہندو تہذیب کے نمائندوں کا مسلم تہذیب کی نسبت سے برتری کا تصور نہ تھا۔ بلکہ ابھرتے ہوئے سرمایہ داری نظام کا مرتع ہوئے جا گیرداری نظام کی نسبت سے برتری کا تصور تھا۔ اس لیے کہ ہر ابھرتا ہوا نظام ہر مرتع ہوئے نظام کو حدارت کی نظر سے دیکھنے کا عادی ہوتا ہے۔

اس وقت نئے طرز کے ہندو نوحوان جدید سرمایہ داری کے نمائندے تھے۔ حالانکہ بوڑھے مسلم نمائندے جاگیردار اور زمیندار قسم کے لوگ تھے اس لئے ان کی سب سے بڑی کا یہ احساس پیدا ہوا۔ بالکل ورتی تھا، بلکہ ہندوستان کے حالات میں اس احساس نے مسلمانوں کے مقابل ہندوؤں کی برتری کے احساس کی شکل اختیار کر لی اور اس سے ہندو قوموں کے درمیان جو اختلاف موجود تھے ان میں درست پیدا ہو گئی۔

ہندوؤں سے کچھ عرصے بعد مسلمانوں کی دوسری نسل بھی اسی تجربہ سے گزری مگر مسلم نوحوں اپنے غلبہ مافی سے ناخبر شونے کے بعد ہستی کے اس تصور سے بہت پر گئے۔ لیکن ہندو نوحوں کا تصور برتری ہنی حالہ باقی رہا۔ ادھر مسلم قوم میں ہندو تہذیب کی سخت سے برتری کا احساس کئی صدیوں سے موجود تھا۔ جسے ہر جہتی عہد کی عظیم کی دریافت متاثر نہ کر سکی۔

پھر حال ہندو اور مسلم طبقہ وسطی کے دھنی رد عمل کا یہ تری دونوں میں جدا جدا جذبہ قومیت طفقور سامے کا سبب بن اسی نے ہندوستان کی بیسویں صدی کی سیاسی تاریخ بنائی اور پاکستان و بھارت کے قیام کے لئے تحریکیں پیدا کیں اور ان دونوں ملکوں کے باہمی اختلافات کے لئے جذباتی اور دھنی عواصں مہیا کئے۔

## ذمے اور پرانے

باریج میں نہ تجربہ دار ہوا ہے نہ ہر پرانے  
 ہر نئے بھام کو حمارب کی طرح سے دیکھا ہے۔ وہ اسے  
 مانتی تو گھبراہٹ سے دیکھتا ہے۔ سوچتا ہے کہ وہ  
 نوجب شعوری طور پر یہی رہا ہے کہ وہ جو۔۔۔ باریج کی  
 بھام کدو کاوش کا واحد مستوفی ہے۔ حمارب اور قوس کی  
 نہ جنگ نہ نہیں۔ اسی ہی رہی ہے حمارب کی باریج ہے

مشورہ میں ملک میں نے اور بڑے بھام دیکھے۔ بھاموں و  
 بی اور باریج میں کی نہ ٹکرا۔ بھاموں و بھاموں بھاموں کی  
 تاریخ میں مشورہ کا بڑا ہم مستوفی ہے۔ بھاموں و بھاموں  
 کے بھام بھاموں میں بھی یہ جنگ پوری مدت سے ہے۔  
 کدو کاوش جاری رہی۔ بھام بھاموں سمجھتا ہے کہ بھام  
 نہ تصدیق ہے اور بھاموں کے بھام بھاموں۔  
 درمیان ہے۔ حمارب و بھاموں ہیں بھاموں۔ بھاموں و  
 بھاموں کی نہ جنگ ہی بھام بھاموں اور حمارب کی  
 کے بھاموں کی جنگ تھی۔ بھاموں کے بھام بھاموں  
 کے بھاموں کی بھاموں میں بھام بھاموں اور بھاموں  
 کے بھاموں کے بھاموں۔ بھاموں اور بھاموں کے بھاموں  
 کو بھاموں۔ بھاموں اور حمارب کی بھاموں کی بھاموں  
 بھاموں بھاموں ہے۔ بھاموں ان کا بھام بھاموں  
 میں تھا۔ جس کے بھام بھاموں نے اس کی بھاموں  
 یعنی بھاموں۔



اور تاریخ کی یہ دلچسپ نرسم خریفی ہے کہ مسلم لیگ کی مخالفت ہو مسلم جماعتیں کر رہی تھیں وہ اپنے آپ کو قوم پرست کہہتی تھیں حالانکہ مسلم لیگ ہی مسلم هندوستان کی صحیح قومی تحریک کی نمائندہ تھی۔ یہ جماعتیں کانگریس کی دیکھ دیکھتی قوم پرستی کے نام پر لگاتی تھیں۔ کانگریس کی قوم پرستی حبیب میں ہندوؤں کی قوم پرستی تھی جبکہ یہ مسلم جماعتیں مسلمانوں کے جاگیردارانہ ماحولی کی نمائندہ ہونے کی بنا پر جدید مسلم قوم پرستی کے مفہوم سے نا آشنا تھیں۔

آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اشراف کا یہ صرار کہ ان مسلم جماعتوں کو بھی نمائندہ تسلیم کیا جائے برصغیر کی جدید سیاسی تاریخ کا سب سے بڑا گدہ تھا۔ اس کوشش کا مطلب یہ تھا کہ ہندو قوم پرستی مسلم قیادت کا جاگیرداری مزاج رکھنے والی مسلم سیاسی جماعتوں کے سر دھڑکنے پر مبنی تھی۔ درحقیقت اگر اس طرح مسلمانوں کو مستحق طور پر پسماندہ رکھنے کی کوشش کی جا رہی تھی۔ آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر مسٹر محمد علی جناح اس صورت حال پر بہت حفا تھے۔ انہی حضرات ان کے اس غصے کو حد سے تعبیر کرتے تھے حالانکہ یہ ایک پر محسوس قسم کا رد عمل تھا جو قدرِ طور کی مسلم قومیت کے ایک زعمیم میں پیدا ہونے ضروری تھے۔ صدر مسلم لیگ سوچتے تھے آخر یہ اس قسم کی سیاست ہے جو یہ واضح حقیقت محسوس نہیں کری کہ مسلم قومیت کی نمائندگی

مسلم لیگ کر رہی ہے۔ یہ آخر کتنی بڑی زیادتی ہے کہ مسلم قیادت اس عناصر کے مفہوم کی حالت میں جو مسلم معاشرے کے ہمارے واپس کی زندگی کرتے ہیں۔ فی حقیقت یہ سنگیں سیاسی ہے ایسی نہیں جو دہشت گردانہ گتیاں پیدا کرے کی طرح کہ پاکستان کے نام سے پہلے اور بعد اس برصغیر میں دیکھتے ہیں آئی۔

ایماندارانہ سیاست کا تقاضہ یہ تھا کہ ہندو قومیت کے وجود کے ساتھ ساتھ مسلم قومیت کا وجود بھی مان لیا جائے کہ ٹھنڈے دل و دماغ کے ساتھ قومیتوں کے مسائل حل کئے جاسکتے لیکن کانگریسی قیادت اس سیدھی سادھی مفہوم پر راضی نہ ہو سکی۔ اور وہ سادھے رونما ہوئے جس کی مثال نساہوں کی تاریخ میں کم ہی دیکھتے ہیں آئی ہے۔ اور جس کے اس مداماں ابرار آج بھی برصغیر پر پڑے ہوئے ڈال رہے ہیں۔

مغربی تہذیب کے ردعمل میں ہندو نوجوانوں کی طرح مسلم طبقہ 'وسطی' میں بھی ماضی کے پر سکون ماحول میں یہ لہجے کا رجحان پیدا ہوا۔ مسلمانوں کا ماضی قدم نہ شاندار اور نہ نوکت تھا اسلئے مسلم ہندوستان کی احاطہ ماضی کی تحریک بڑی طاقتور ثابت ہوئی۔ تحریک خلافت میں باشعور مسلم طبقہ 'وسطی' نے پہلی بار عوام کی قیادت سنبھالی تھی اور اس پہلی عوامی تحریک کے دوران ہی یہ طالع بھی ہو گیا کہ مسلم طبقہ 'وسطی'



حوائی قومیت کا شعور رکھتے ہیں۔ ہندو قومیت کے - یہ  
 نہ حل سکے گا۔ جس کا رجحان اُنکے اپنے تصور قومیت سے  
 مختلف ہے۔

مسلم لیگ کی تحریک اس باب کا اظہار بھی کہ  
 مسلم طبقہ و مسلمانوں نے اپنی قومیت نہ دے کر دی ہے۔ اور  
 وہ ایک ایسی راہ پر چلے گا جو ہندو قومیت کی راہ سے  
 ممتاز ہوگی۔ لیکن اس برصغیر کی ہندوستانی ہوتی ہے اس وقت  
 یہ کانگریس ہی نہ جانتے - جانتے تھے۔ یہ مسلم لیگ اور  
 یہ قوم پرست مسلمانوں کا کریسی اور قوم پرست مسلمان  
 مسلم لیگ تو عوامی جماعت مسلم لیگ کے کو نہ دے  
 اور خود مسلم لیگ جس دنوں سارے سرکاری محکموں  
 میں مسلم نمائندگی تک اپنی امنگیں محدود کئے ہوئے تھے  
 اور اسے نہ احساس نہ تھا کہ مسلم قومیت مسلمانوں میں  
 چند نمائندگیں محفوظ ہو رہے ہیں لیکن یہ غور کیے گی۔  
 اسے تو اپنے نفس اور اظہار کے لئے ممکن خود مختاری اور  
 آزادی کی سعی کر رہی ہوگی۔

اب سے لوگ بھی تک نہ رائے رکھتے ہیں کہ  
 آن ایڈ کانگریس مسلم لیگ کی مسلمانوں کے حصہ کا  
 مطالبہ مان لیتی تو مسئلہ حل ہو جاتا لیکن یہ اندر سے  
 سطحی اور ترویج کی مصیبت ہے۔ وقت ہوئے کا سوچ ہے۔  
 مسلم قومیت ایک معاشی اور سماجی حقیقت ہے جو  
 مسلمان طبقہ میں معاشرتی ہم فاع ہو رہا ہے مگر یہ بھی

میں ایک تیسویں معمول کے ہے ایک حداد یہ معاملات کے  
 میں کی صورت بھی جو کہ اس کی صورت میں ۱۹۷۷ء  
 میں وجود میں آگئی۔ یہ سب کا مقصد یہ ہے کہ اس میں  
 ہش لاکھ روپے اس وقت سے لیکر ایک لاکھ روپے  
 روپے رہا ہے کہ عدو قومیت مسلم قومیت کا وعدہ اور  
 لاکھ روپے روپے برصغیر میں جس کے لئے نہ تھے یہ نہیں۔  
 عدو قومیت کے یہ لئے جس دن مسلم قومیت کے ساتھ  
 رہا ہے نہ کہ وہ جو جنس کے میں برصغیر کے کسی قوم کا  
 حق کل کر لے اور اس کے وہ دو سال دو ہزار روپے کی  
 طرح رہی گئی ہے اس لئے اس کو سبکی ہے۔ اور وہ بلحاظ  
 فی رعیت کی اس کے برصغیر سے یہ برصغیر ۱۹۷۷ء سے  
 ۱۹۷۸ء تک پہنچا ہے۔

میں مسلم عدو قومیت کی حدیدہ سے میں تاریخ میں جس  
 حدیدہ سے جس کی پورا کی وہ صرف یہی ہے کہ عدو قومیت  
 کے ایک و مسلم قومیت کا حداد یہ وجود میں آگئے ہیں  
 کہ اس وقت اور اس وقت میں یہ بھی ضرور کیا کہ  
 اس وقت کی صحیح و ثابت وہ حدیدہ کر کے جس کو  
 مسلم قومیت کے حدیدہ حائریہ کے طرح۔ رحجان اور  
 اس کے سر کی حدیدہ کر کے گویا مسلم قومیت کے  
 وجود سے اس پر فساد ہی نہ کی گئی یہ بھی سمجھا اور  
 سمجھا کہ کہ مسلم عدو قومیت عہدہ گیری پر آ کر  
 رک گیا ہے۔ اور پسماندگی کی نہ اس سے حدو سرمدہ داری کا  
 تعلیمی وزیر حیدر مرد رہا چاہئے۔

یہ توقع غیر تاریخی بھی تھی اور انتہائی انکسار بھی  
 اس نے اس سے نہائی پیچیدگیاں بند ہوئیں جو انہیں تک  
 نہیں پہنچ سکتیں۔ جب تک حدود توسیع جو اس برصغیر کی  
 سب سے بڑی طاقت ہے اپنے موجودہ جغرافیائی حدود میں  
 پر امن طور پر زندگی گزار رہے اور توسیع پسند نہ مقصد  
 نظر انداز کرنے پر راضی نہ ہوگی۔ برصغیر ہر سکون زندگی  
 نہ گزار سکے گا۔

## دو قومی نظریہ

۲۳ مارچ ۱۹۴۷ء یعنی مطالبہ پاکستان کی دعوت پر  
: اس شوق کے بعد برصغیر کے سیاسی جموں میں یہ بحث  
پھیل گئی کہ مسلمان ہند ایک قوم ہیں یا نہیں اور  
ہندوستان ایک قوم کا حصہ ہے یا ایک سے زیادہ  
قوم کا۔ ثابت اگر یہ ہو جائے کہ مسلم ہندوستان ایک  
جدا جدا قوم کا نام ہے۔ اور برصغیر میں ایک سے زیادہ  
قومیں ہوتی ہیں تو قوموں کے حق خود ارادیت کے  
سلسلہ میں برصغیر کے محبت پر مبنی کا مقصد حق جنت  
پر رہے گا۔ جدا جدا قوموں کے حاسی اس بات پر  
متصور رہے کہ برصغیر صرف ایک ہی قوم کا وطن ہے  
اس قوم کا نہیں جدا جدا قومیں مسلم لیگ کے حامی  
نہایت دو سے زائد قوموں کی موجودگی پر زور دے رہے  
ہیں۔ یہ بات پاکستان کا مقصد سیاسی مقصد پر پورا  
نہ آئے۔

سیاسی مقصد کی رو سے اگر کسی سیاسی گروہ کو  
قوم کا نام دیا جائے تو پھر اسے خود ارادیت یعنی اپنے  
سیاسی مقصد کے بغیر کا حق مل جائے گا۔ یہ ایک  
سیاسی جمہوری اصول ہے جسے پہلے پہل برطانیہ اور  
اس کے بھائیوں نے اور پھر آج بھی اسٹانڈرڈ ہے اور  
مستقبل سے بچاؤ اور پہلی جنگ عظیم کے بعد امریکی  
مقامی مشنوں نے اسے اپنے مشہور کتاب میں بھی لکھا ہے۔

کرنا۔ جس کے بعد سری جمہوریہ میں صوبوں کی  
منفی ہو گئی۔ بالآخر اقوام متحدہ کے دستور میں بھی  
اسے شامل کر لیا گیا جس پر تمام ممالک کے سفارتوں نے  
دستخط کر کے اسی طرف سے سہرہ بھاری ایک لاکھ روپے  
بائے رکھ کر وہی حق خود رائے کے جو کسمپرسی کے  
مصلحت میں معرض بحث میں ہے۔ مگر یہ نہ ہوئے کہ  
اسکا تادی بھی شد و تہل او بال تہل پر ہو جائے۔

نو سہرہ دل سیاست کی مصیبت پہنچ رہا ہے نہ تو  
کانگریسی حلقوں نے پوری رائے کی سبب سے یہ رجحان  
مناسب سمجھو اور موقف یہ ادا کرنا کہ پورے ہندوستان  
ایک قوم ہے تو رائے قوموں کا وہاں نہیں ہے۔ اس  
مسئلہ کو اس کا حق خود ارادیت کا مسئلہ نہیں رہا ہو سکتا۔  
کانگریس نے کہا کہ قوم ماضی سے نہیں بنی تھی  
آل انڈیا مسلم لیگ کا یہ دعویٰ کہ ہندوستان ہی مسلمان  
ایک خدا کا یہ قوم ہیں صحیح پر مبنی نہیں ہے اس وجہ  
سے یہاں تک کہ یہی ہے ایک مسہور نام نہانی۔ یہ دعویٰ جو ہے  
کہا کہ اگر رام مرثی کوئی شخص تیار کرتے  
خدا جیل میں جائے تو یہ کسی سے ممکن ہوگا کہ اور اس کی  
قومیت بھی اس جائے کانگریسی حضور ہے اسے موقف ہے  
جس میں اور بھی کئی مسائل ہیں۔ انہوں نے کہا کہ  
کئی ملکوں کی مثالیں ہیں جس کی حاکمیت ہے جس  
ہی قوم کئی مختلف مذاہب مانتے ہیں اور پر مشتمل ہے



مطلبہ پر اطلاقی نہیں رہتی اور اس نے ان دنوں سے  
یہ سیدھا ادب کرنا کہ پائستوں کا مصداق ہی ہے  
مسی نہیں جائز نہ ہے۔

مطلبہ پائستوں کے مسئلہ میں جو بحث چھتری میں  
کا جائزہ سے کے بعد اب اس سیدھا پر سمجھیں گے کہ  
بحث کرنے والوں نے دراصل مسئلہ کو سمجھنے کی  
کوشش نہیں کی۔ مطلبہ پائستوں کے بارے میں بحث  
یہ نہ تھی کہ مسلمان چونکہ مسلمان ہیں، میں نے  
ایک قوم ہیں۔ بحث۔ مادی نہ ہی نہ شریعتی۔  
مسلمان چونکہ مسلمان ہیں اس نے ایک قوم ہیں۔ کو۔  
امامی سوال صرف مسلمان ہونے کا نہ تھا بلکہ۔ شریعتی  
مسلمان۔ ہونے کا تھا۔ اور صرف مسلمان ہونا  
ہندوستانی مسلمان۔ ہونے سے سیار سے مسلمان  
کہا ہے۔ یہ نہیں ہے کہ تمام۔ یہ کے مسئلہ ہوں کہ  
ایک قوم ہوں پائستوں کے مصداق۔ وہ یہ نہیں ہوتے  
لیکن ہندوستانی مسلمانوں کا ایک ہوا ہوا  
مصداق پائستوں کا حوالہ دیا کرتے۔

ہندوستانی مسلمان، مسلمان ہونے کی وجہ سے ایک  
خاص درجہ سے گزرے ہیں۔ اس درجہ سے شریعت کے  
ہندو نہیں گزرے۔ عدم معیم شریعت کی بارگاہ میں  
اندر زپر چلی کہ وہ بدھا کہ ہندوستانی مسلمان  
اور ہندوستانی ہونے کی بنا پر پچھلے باب سوال کے

نہر چند مخصوص ور معمار بحریہ اور حلاب کی  
 ماحولہ رہے جس طرح ہندوستان کے ہندو۔ ہندو عورتوں کی  
 بنا پر ایک مختلف طرح سے گذرے۔ اس طرح کے  
 پورے پہاڑ سے یہ نو ہندوستان سے دھڑ کے مسلمان گذرے  
 اور نہ ہندوستان کے اندر کے ہندو۔ بعض بحریہ میں  
 ہندوستانی مسلمان ڈالنے اسلام کے دوسرے حصوں کے  
 مسلمانوں کے ساتھ رہے اور بعض میں ہندوستان کے  
 ہندوؤں کے ساتھ۔

نومیں احمد علی بحریوں کی ایک۔ ت سے۔ ہی۔ اس۔  
 مغربی مسلمان کے دفن و مہ اسلام کی پے دے شکایتوں نے  
 واعدت میں مسلم ہندوستان دوسرے اسلامی ممالک نے  
 ساتھ یکساں رہا رہا تھا اور ہندوستان کے ہندو اس  
 کی رعیت اور مسلمان سے روکتا تھے جبکہ اس کے  
 برعکس جدا ہوا۔ باغ کے حصے کے برصغیر کے ہندوؤں پر  
 حوالہ دیا۔ اب بھی وہی ہندوستانی مسلمانوں پر بھی پڑے  
 حلالہ مہ اسلام کے۔ دوسرے حصے ان برک کی توسیع سے  
 محض نا بد رہے۔ نہ ہندوستانی روایات کے باب میں جی بھی  
 صورت ابھی کہ بعض روایات میں ہندوستانی مسلمان  
 مہ اسلام کے ساتھ تھے اور بعض دوسری میں ہندوستان کے  
 ہندوؤں سے اہل و رکھنے تھے۔ اس عرصے میں ہندوستانی  
 مسلمانوں کی ایک جدا نہ ہندوستانی نائی وجود میں آگئی  
 حوالہ دیا۔ انوں میں عدم اسلام سے استراک رکھتی تھی



اور کئی دوسری خصوصیات میں ہندوستان کی عمر مسلم  
۱۔ رب سے ایجاد حال محسوس کرتی ہے۔

یہاں دوسری طرح کی بحث میں اساسی سوال صرف -  
مسلمان - ہوئے کا یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمان -  
ہوئے کا ہے۔ یہ ظاہر ہے کہ مسلمانوں میں صرف مسلمان  
ہوئے ہندوستانی مسلمان - ہوئے میں مسلمان ظاہر ہے  
میں میں مسلمانوں کی یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمان -  
ہندوستانی اصطلاح ہے جس کا کوئی مفہوم نہیں ہے۔ ہندوستانی  
ہندوستانی کی وجہ سے ہندوستانی سے ہندوستانی کے طور پر موجود  
ہندوستانی - ظاہر ہے کہ ہندوستانی میں ہے۔ ہندوستانی  
واقعی ایک خدا ہے اور جو کہ ہندوستانی کے طور پر  
ہندوستانی سے ہندوستانی ہے۔ ہندوستانی کے ہندوستانی ہے  
ہندوستانی ایک قوم کی حسب راجہ ہے۔ ہندوستانی  
مسلمانوں کا یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کا ایک قوم  
ہندوستانی کی بنا پر ہے کہ ہندوستانی کے مسلمانوں میں ہندوستانی  
یہ ہے کہ ہندوستانی ہے کہ ہندوستانی کے ہندوستانی خدا ہے  
ہندوستانی کا ہے اور ہندوستانی کے ایک ہندوستانی ہے  
ہندوستانی کی بنا پر خود ارادیت کا حق رکھتے ہیں۔

ہندوستان کے ہندوؤں کو ایک خدا ہے کہ ہندوستانی  
ہندوستانی کے ہندوؤں کو ایک خدا ہے کہ ہندوستانی

حیرت ہے رب اس سہ پر لائے تیریوں روک سے  
 دے دی ہیں کہ ہمدردی مہم - ایک قوم شمس  
 اب وہ ہیں بھی کہ ہمدرد حشر اب تک قوم شمس  
 ہیں آری بندہ حشر لائے نہرو حب یہ کہہے جس  
 یہ ہمدرد تک مہم رجب - مار جے وار مہم کے سہ  
 تیرمیں کے اس جس کو وہ ملا سہ جسے شمس حشر کی

معروف رہ کر رہے تھے۔ جکی وہ بات لائے۔ جے سے  
 بعد تھی کہ جب کبھی ہمدردی مسلمانوں کے سہمی  
 سے نل کی بہت چھڑی ہو وہ۔ ٹوٹی دار ہوئے۔ ۱۰ معتمد  
 ذمہ میں لائے گئے اور جہوں سے وہ نہ ہوا اس کی  
 کوشش کی کہ اس سے وے کے وے کے انصاف سے سہمی  
 اکائی۔ یہ نہیں ہوئی۔ اس سے کہ اگر کوئی اردو۔  
 کوئی سہمی اکائی پیدا نہیں کرنا ہوئے ہوئے دار۔  
 ہوئے بھی نہ سہمی اکائی پیدا نہیں کر سکتا۔ اگر سے ٹوٹی کا  
 لوٹا بہ ہر سال پرانی تاریخ اسی سہمی پر زور ہے ہو  
 ٹوٹی دار لوٹے کی سہمی پر بھی ایک سہمی سہمی ہے جو  
 اپنے اشدنی سوئے اب سے چھ۔ ب ہزار سے سہمی کے  
 سہمی اور مصری کاجر میں ڈھونڈی ہے۔ یہ سہمی  
 مشکل ہے کہ پنڈت جواہر لال نہرو جیسا نہی سہمی  
 اسی واضح بات سہمی میں کہوں نہ کام رہا۔



یہ امر کہیں مسازعہ نہیں کہ ہندو زنجرا یک حدازہ  
 کائی کے طور پر کوئی چار ہزار سال سے اس مخصوص  
 سماجی ماحول رکھ رہے۔ اور جب صورت یہ ہے تو سر  
 مستم ہندو سماں کی وہ نادیاں بھی جو ہندو زنجر کے دائرے سے  
 باہر ہیں ایسا مخصوص سماجی نظام رکھتی ہیں ورنہ یہ  
 سنا پڑے گا کہ وہ سب ہندو معاشرے میں شامل تھے  
 جو کہ واضح طور پر حق تعالیٰ کے خلاف ہے۔ نتیجہ اس  
 گفتگو کا یہ کہ ہندوستان میں ایک سے زیادہ سماجی  
 نظام ساتھ ساتھ زندگی گزار رہے تھے۔ اور جب صورت  
 یہ تھی تو ہر سماجی نظام کو سخت کا مسئلہ اٹھنے اور  
 اپنے اپنے انداز پر پھیلنے پھوسنے کا حق حاصل تھا۔ اسی حق  
 کو سیاسی زبان میں خود ارادیت کہتے ہیں۔ گویا اصول  
 طور پر غیر مستم ہندوستان کے کئی سماجی نظاموں کو  
 خود ارادیت کا حق ملنا چاہئے تھا۔

خود ارادیت کا یہ حق عملی دنیا میں چند سرشتوں  
 پائند ہے۔ ان شرائط میں مسلمہ گروہ کی تعداد کا کافی  
 ہونا اور قریبی علاقوں میں بھائی بھائی کے بیچ میں  
 مناسب علاقہ الگ کرنا ممکن ہو نہ تو اہم شرطیں ہیں۔  
 یہ شرطیں ہندو معاشرے کے علاوہ صرف مسلم معاشرہ پر  
 اطلاقی رکھتی نہیں۔ اس لئے خود ارادیت کا حق بھی  
 ان دونوں کی حد تک عملی جامہ پہن سکا۔ اگر مثلاً  
 صورت یہ ہوتی کہ غیر مستم ہندوستان کے مسلمان ہر  
 علاقہ میں اقربت میں ہوتے تو ہا کسان کا مطالبہ انتہائی

مستحبات میں، جس حالت اور مگر مان بھی حالت ہو، جو موجب کے  
درجہ میں علاقوں میں انگریز پیدا کر کے ہی ہا جسوں  
کی حکومت وجود میں آسکتی۔ مگر ہر صغر میں صورت حال  
یہ نہ تھی ہر صغیر کے متعدد صوبے مسلم انگریز پر مشتمل  
ہے۔ اس لئے وہاں آزاد مسلم حکومت کا قدم نہ نہ ہی  
ممکن ہو گیا۔

ان دنوں کانگریس نے اپنی ایک قومیں نظریہ یا ٹوٹن  
ہندوستان کی حمایت صرف میں ہے۔ برہمنی تھی نہ  
اثریت کی بھانڈہ ہونے کی بنا پر مارا افتدا وہ سے  
نفسہ میں سے وہ بھی۔ صورت اگر اس کے برعکس ہوتی  
ور کانگریس اس کی بھانڈہ ہوتی تو ٹوٹن ہندوستان  
کا حیرہ بننے کے مستعدہ نہ ہو سکتا۔ قوم سے کے ہے  
میں رہیں صرف اس کی حست رہتی ہیں۔ پسے  
نکس معاذ۔ دوسرے ماضی کے نکس حریت ور  
سیرے نکس حریت نکس ردعمل۔ میں اسوئی پر  
ت پر نہیں ہو ہندوستان کے ہندو ور مسلمان ایک قوم کی  
تحریت میں ہیں۔ گرو، مسئلہ پر مقامی انداز بھی  
سوشیا لوہائی طر پر سوچا جائے یا سیاسی فرقہ پر برصغیر  
کے سیاسی مسئلہ نہ ہمیں در صرف تقسیم ہند ہو۔ جس کے  
تحر ریشائی صوب میں لوٹن پیش قدمی نہ ہو سکتی تھی۔

ہندوستان کی تقسیم صرف دو گروہوں کے عدائی  
املا کی بنا پر عمل میں نہیں آئی۔ تقسیم دومتار

معاصروں کی موحودگی کی بنا پر عمل میں آئی ہے۔ یہ تقسیم  
 تاریخ کی کوڑے سے پیدا ہوئی ہے۔ چند چلے ہوئے  
 نعروں نے شدوسان کو پس باٹ دیا بلکہ خود یہ  
 چلے ہوئے نعرے ماضی کے حالات سے پیدا ہوئے اور  
 ان کا چلا ہوا ہونا ہی جو اس بات کا ثبوت ہے کہ  
 ہر منقسم شدوسان میں معاشرتی بہاؤ دو ممتاز شعبوں  
 میں ہوتا رہا ہے۔ یہ ممتاز شعبیں ۱۰ اور ۱۱ اگست ۱۹۴۷ء  
 کو اپنے آخری نتیجہ پر پہنچیں جہاں انہیں دریغ کا  
 بہاؤ کئی سو سال سے لارہ تھا۔

تقسیم کا یہ نندو سبب بعض انتہائی احوال و حالات  
 کے ساتھ ممکن ہو سکا۔ جس پر ہر ہونہند شخص معمول  
 ہو۔ جس اب حالات کی ذمہ داری کسی ایک پارٹی پر  
 ڈالنے کی کوشش نہ کروں گا اور واقعہ یہ ہے کہ ایک پارٹی  
 ذمہ دار ہے تو نہیں۔ دراصل ان حالات کی ذمہ داری  
 سب سے زیادہ نسری پارٹی یعنی حکمران سامراج پر  
 عائد ہوئی ہے۔

کانگریس نے سیاسی مقاصد کے حصول کے لئے  
 کے نتیجہ میں حکمران انگریزی سامراج کی لڑائی اور  
 حکومت لڑو کی پالیسی کا اطلاق۔ ایک قومی اور دو قومی۔  
 نظریہ پر کر دیا اور اس طرح زیادتی اور سیاسی دیوسہ بن  
 کا ثبوت دیا۔ ایک قومی اور دو قومی نظریے کی بحث و  
 حاصل سوشیا لوجیائی بحث بھی جیسا میں نے اوپر سمجھا

کونے کی ٹوسٹر کی ہے۔ جس میں کاکا میں انگریزوں کی  
پانسی سے لکھ رہا تھا۔ غصوں کی حالت میں وہ  
تاریخ انگریزوں کے ہیں ساری ہیں۔ سماجوں کا سمجھنا  
معاشرتی۔ تاریخی۔ سیاسی سماج اور سماجی عناصر سے  
ہوا کرتا ہے۔ جو کہ اس سماج کی تاریخ  
سماجوں کا ارتقاء ہے۔ سماجی رہنمائی۔

ٹاکرس کے سماجی نظام میں انگریز  
حکام کو وہ امر، سوچ، جذبہ جس کے وہ مستحق نہ تھے  
یعنی یہ اقدار انہوں نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے  
وہ نہ صرف سماج کی تاریخ کے بعد ہیں نہ  
حالانکہ یہ سماج میں ہیں جس کے انہوں نے انہوں نے  
سودا گھانا ہے۔ وہ سماجی مرحلہ ہے۔ سماجی سماجی  
ہے ہوا ہے وہ سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
وہ سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
گولا نہیں نہ سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
حکامات بھی ہیں اور سماجی سماجی سماجی سماجی  
وہ سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
وہ سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی سماجی  
دست و گداز ہیں۔ سماجی سماجی سماجی سماجی  
اٹھائے ہوئے سماجی سماجی سماجی سماجی



غیر منقسم ہند کی دونوں قوموں کے بیداروں کی رہنمائی  
 کا ثبوت یوں ملتا ہوا ہے کہ وہ بڑے بغیر خود ارادیت کے  
 ہی کو عملی جامہ پہنا رہے۔ انگریز حکمرانوں کی سازش  
 سے وہ واقف تھے مگر انہوں نے اسے طرز عمل میں کوئی  
 تبدیلی پیدا نہ کی بلکہ آل انڈیا کانگریس نے دو قوموں کی  
 جداگانہ ضرورتوں سے انکار کر کے انگریزوں کی کوششوں میں  
 مہمات پیدا کر دی اور مسلم لیڈر اس بات پر مجبور  
 ہو گئے کہ وہ اپنی جنگ کا رخ صرف کانگریس کی طرف  
 موڑے رکھیں۔ کانگریس بڑی باڑی عوے کی ہے۔ ہر  
 انگریزی حاکموں کے لئے زیادہ بڑا خطرہ ہی عوے نہیں۔  
 اس لئے انگریزی حکمرانوں نے مسلمانوں کے ساتھ  
 ملوک کو برہ رکھا جس سے کانگریس کے اس عوے میں  
 کشش پیدا ہو گئی کہ مسلم لیگ انگریزوں کی حامی ہے۔  
 حالانکہ خود ارادیت یا آزادی کا مصداق دونوں کا ہے  
 اور یکساں طور پر حکمرانوں کے لئے خطرہ۔

مسلم لیگ کی صاف کا پور رور میں شے بھی  
 کانگریس کے خلاف صرف عوے کہ وہ صرف افغانی سروہ کی  
 نمائندہ ہی نہ تھی۔ بہت ہمسامہ صفہ کی نمائندگی بھی  
 کر رہی تھی۔ مسلمان معاشی اور تعلیمی دوڑ میں  
 ہندوؤں سے پیچھے رہ گئے تھے اور ان میں ضابطہ و  
 طبقہ وسطی ہندوؤں سے بعد کو پیدا ہو گیا۔ اس لئے  
 مسلم لیگ نے شروع میں دو سجدوں پر بڑا مساب  
 خیال نہ کیا۔ اور مسلم ہندوستان کے مفاد کے پیش نظر

وہ پاسی ہوئے مسافر بھی جسکے بعد کو مقید سمجھے تھی  
 نہ آمد ہوئے۔ مہتمم سنگ انگریزوں کی حامی نہ تھی۔  
 وہ اپنی ضروری کا شعور رکھتی تھی اور اس لئے اس نے  
 وہی پاسی اختیار کی جو ایسے حالات میں واحد مدبرانہ  
 پاسی قرار دی جا سکتی تھی۔

## سیاسی یا تہذیبی

سب سے بڑی بات اس بات پر الجھتی تھی اور اب بھی بعض حضرات یہ سمجھتے ہیں کہ مذہب کا معرہ لگا کر کوئی سبک کیسے حاصل کیا جاسکتا ہے۔ مذہب انسان اور ماحول کے درمیان ورد کے ردعمل کا نام ہے جو فرد کے ساتھ محتاط ہوتا ہے۔ لیکن سیاسی اور معاشی ضرورتیں فرد اور ماحول میں مشترک ہیں۔ روٹی کھڑے مکان اور علاج کی ضرورتیں مذاہب کے اختلاف کے باوجود افراد میں یکساں رہتی ہیں۔ اس لئے سیاسی اور معاشی بحثوں میں مذاہب اور مذہبیت کے اختلاف کو کیوں سامنے نہ لائے۔

یہ دلیل ہوں صاف ظاہر۔ کھل صحیح ہے کہ میں دنیا میں جس بات کو نظر انداز کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ سیاسی آزادی یا تعلیمی جیسا کہ سیاسی حالات پر براہ راست عوامی تہذیبی اور مذہبی زندگی پر بھی گہرا اثر پڑتی ہے۔ اس لئے معاشرتی زندگی کے ایسے ماحول کے بغیر بشر یہ ضروری ہو جاتا ہے کہ سیاسی زندگی کی حدود محدود نہ رہیں۔ سیاسی پہلو کو بھی سامنے لے لیا جائے اگر کسی محکوم گروہ کے درمیان صرف مذہبی ہی نہیں سیاسی تہذیبی اختلاف بھی موجود ہوں تو پھر یہ صرف مذہبی مسئلوں تک محدود نہ رہے گی بلکہ ماحول مذہب اور مذہب کا بھی پیدا ہونے کا جو متعلقہ محکوم گروہ کی



کانگریس کی قومی تحریک دراصل ہندوستان کی روح کی  
 سمداری کی تحریک تھی۔ ہندوستان۔ اسکی قومیت و  
 اسکی روح سے کتنا مراد ہے اسے جو۔ پنڈت جی ہر لال سہرہ  
 کے اہل میں سنئے۔ پنڈت جی ڈسکوری آف انڈیا میں  
 لکھتے ہیں :-

” ہمارا مقصد بہت اویح اور دور رس تھا۔ ہم نے  
 کسی وقت نہ بات نہ بھلائی کہ ہمارا خاص مقصد  
 ہندوستانی عوام کی پوری سطح۔ نفسی اور روحی  
 دونوں کا بلند کرنا ہے۔ اور نہ تو ظاہر ہے ہی نہ سب  
 و معاشی سطح کا سد کرنا بھی ہے۔“

ہندوستانی قوم کی نفسیات اور ذہنی سطح پر  
 کتنا مراد ہے۔ پنڈت جی نے اسکی بھی وضاحت کی

” مذہب، فلسفہ، تاریخ، روایات، رسم و رواج و  
 سماجی ڈھانچے کا وہ مجموعہ جو اپنے وسیع دائرے میں  
 ہندوستانی زندگی کے ہر شعبہ کو گھیرتا ہے اور جسے  
 برہمنیت (تابعہ کی اصطلاح میں) ہندو مت کہہ سکتا ہے۔  
 ہندو مت کے جذبہ کی علامت بن گیا ہے ہندو مت یہ ہے۔  
 ہندو مت ایک قومی مذہب ہے جو ان نعم گہری  
 حقیقتوں۔ نفسی اور فہمیسی۔ کو اپیل کرتا ہے جو نہ  
 آج ہندوستان کے ہر حصے میں قومیت کی بھاد  
 بنی ہوئی ہیں۔“

پٹنٹ مہرہ سے من کتاب میں دوسری جگہ لکھا ہے :-

"میں نے ہمہ-دستی غوام کا متحرک ڈرامہ حل میں بھی  
 دیکھا اور اڈر میں ان سلسلوں کو ملاتے میں کتاب  
 میں جو دو ہندوستانی غوام جو ان کے ماضی سے  
 ملاتے ہیں اس کتاب میں بھی جتنا ان کی تصویروں  
 میں برائی ہوئی ہیں ۔ میں جہاں بھی گیا میں نے  
 وہ دیکھی ہیں جس طرح ان کی رہائش پر شدت سے  
 اندر آ رہی ہے ۔ یہ تہہ-سیس میں مستقر ، غوامی نسلیہ ۔  
 ریاست راج ۔ حلا ب اور فصر کے مجموعہ سے سامنے اور  
 یہ ممکن ہے کہ اب میں سے کسی ایک کو  
 دوسرے سے الگ کر دیا جاسکے ۔ بالکل ناخواندہ ، بالکل  
 غیر معتمد ، وہ لوگ بھی اس میں مستقر کو اپنے ساتھ  
 رکھتے ہیں ۔ ہمہ-دستی کی پڑائی رزمہ ہمیں ۔ رامائن اور  
 مہا-بھارت ۔ دوسری سندھ جو مسوں غام برآمد اور  
 سرحدوں میں ملتی ہیں غوام میں بہت زیادہ مہم  
 رکھتی ہیں ۔ ان کا ہر قصہ اور ہر اخلاقی واقعہ غوام  
 کے انہوں پر نقش ہے ۔ یہ ان کے ذہنوں کو ملامت  
 کرتا اور خدا مہا-بھارت ہے ۔"

یہ تھا وہ ، حصہ جو ڈاکٹرس کے سامنے تھا ۔ سامنے  
 اور معنی میں کہ حصول ڈاکٹرس کے اوّل مقصد  
 میں سامنے تھا ۔ پٹنٹ حل میں اس پہلو کی بھی وضاحت  
 کی ہے انہوں نے کہا ہے کہ "۔ سامنے مفاد صرف اس

حال تک کوئی صفت و نسبت نہ ملتا جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ وہ  
میں پیدا ہونے والے کے حصول میں مدد نہ کر سکا تھا۔

ان رشادات سے یہ اندازہ لگایا گیا ہے کہ ان کے پاس  
بحر تک و معنی کا کرار و کھسی بھی نہیں تھا۔ اس پر  
مذکورہ آیت کے تحت سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ اگر اس  
موضوع سے قدرے غور کیا جائے تو یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ ان  
پیشواؤں کے نتیجہ اور حقائق بھی یہ ہیں۔ ان حقائق  
موضوع سے گہرا تعلق رکھتے ہیں۔ اس کتاب کے  
صفحہ ۳۲ پر مذکور ہے کہ اس سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ  
وہ اپنے صبر و ضبط و تحمل کے ساتھ ساتھ  
کرتے ہوئے کہا ہے کہ وہ یہ بات نہیں کہ وہ  
نوٹ کی جانے کی کہ مسٹر جناح کا خیال ان میں  
ممد و ہمدانی مسٹر جناح کی بات کو خیر و بد سمجھتے  
پیشواؤں کو یہ بات بھی کوئی نہ تھی۔ ان  
مستمال ہیں کہ وہ یہ بات بھی نہیں کہ وہ  
کرتے ہیں بلکہ ان سے بھی یہ بات چلا اور  
اسی نے انہوں نے جن کے لئے یہ بات تھی کہ وہ  
کہ وہ تاریخ کے نام کے ساتھ ان کوئی حقائق میں  
سامان تھا۔ تاریخ کے ان دونوں مسطورہ حقائق پر بھی  
موقوف نہ تھا۔ ان کے یہ متعدد حقائق ان کے  
لنی پچھلی نسوں میں چھپ چکے۔ ان کے ممد و ہمدانی  
ہوئے کہ وہ یہ بات اور ان کا یہ یہ ضروری حقائق ہیں۔

بہر حال گنگناؤ بھی شہر میں کی ہوئی حرکت  
 و ہر مذہب خواہر لال لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 رنگ نہ ہاں نہ ہے نہ شہر و جسم کی ہوئی حرکت  
 شہر و جسم و ہر حال او لہو و جسم و ہر حال  
 نہ ہے جو لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 و ہر صورت جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 جس میں جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 شہر و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 کے جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 ہو حال لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 نہ جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 وہ لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 جو جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 حاصل ہوا۔

جس کے جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 نہ جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 جو جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 جس جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 نہ جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 لہو و جسم و ہر حال او لہو و جسم  
 جو جسم و ہر حال او لہو و جسم



اور تبدیلی مسترد نہ مل کرے کہ وہ داری بھی کانگریس  
پر عائد ہوتی ہے۔ مسلم لیگ پر نہیں۔

یہ رہنمائی ہے کہ لوگ مسلم لیگ سے مدد ہی  
اور تبدیلی سے پہلے ہی حاصل ہوں گے۔ ان سے پہلے  
جس سے مدد ہی و مسلم لیگ سے حاصل کرے گا اعزاز  
کانگریس نے حاصل کیا کہ مسلم لیگ سے نہیں ملے گا۔ وہ  
صوبہ کانگریس سے لیا جائے گا مسلم لیگ سے نہیں۔







ورد کی طرح معسرے میں بھی حداب اور شعور کی  
 نذر ہوئی رہتی ہے۔ جہاں حداب ہو رسوس ذبح اس  
 اور شعور کو حداب کی اونڈی بنا دیا ہے وہاں ساری  
 حداب حداب کے جوت ہو جاتی ہے اور قومیں سیاسی  
 دھوج حاصل نہیں کر پاتیں۔ ڈانگریسی اندروں کے حدابی  
 معرہ داری ہو اہمیت ہی جسکے نتیجہ میں ہندوستان کی  
 حداب حداب پسندی کے نجانے عروں پر و نہ ہو گئی  
 ڈانگریسی کی اس حداب سے مسہ بیگ اور دوسری سیاسی  
 حداب جس نے مسہ ہونٹس اور سہوں نے بھی قوم کی  
 ٹھوس سیاسی تربیت کے بجائے حداب حداب عروں میں  
 پہنچائی۔ معرہ داری کی حداب حداب کا دھبہ پر پہنچتی  
 ہے۔ جو عروں۔ اناجہ اور جاباں نو تباہ کر چکی ہے۔  
 ڈانگریسی قومیت بھی سی معرہ داری رہی اور اس نے ہی  
 حداب ڈانگریسی حداب۔ ہندوستان کے ڈانگریسی معرہ  
 ڈانگریسی۔ ہندو ڈانگریسی۔ ہندو ڈانگریسی۔ ہندو ڈانگریسی۔  
 گو پر حداب میں کسی حداب حداب کا پتہ نہ ہے۔

حداب قوم کی تربیت ڈانگریسی اور حداب کے مسہوں  
 کو حداب حداب کے ملک جوئی اور ڈانگریسی۔ ساری پر  
 زور دینی ہے۔ حداب حداب اور حداب حداب سے حاصل ہوئی  
 ہیں اور حداب و حداب حداب۔ حداب حداب۔ حداب حداب۔  
 حداب حداب ہے اور حداب حداب حداب حداب حداب کے  
 میں حداب حداب حداب حداب حداب کی تربیت اور حداب حداب

کرنے پر صرف عوام چاہتے۔ غنہا جمع کرنے کے احکامات  
کام پر صرف کراہتی تھیں۔ اس طرح سود حاصل  
کرنے کا دوسرا عوام کی پوری ضرورتوں پر ان کے دوسرے  
سب سے بڑا ہے۔ جو حکومتیں عوام کے سیاسی مسائل  
پر اس قدر اثر کے قیام کا مقصد نہیں رکھتی تھیں اور  
اپنے جوہر میں سامراجی اور فاسیٹ پرست شوی تھیں۔

قوموں کے سامنے دو مقصد ہوتے ہیں۔ ایک مقصد  
عوام کی خوشحالی اور ترقی ہے۔ دوسرا مقصد معاشرہ کا فساد  
ہے۔ دوسرا کسی قوم کی عدم غنہ کا دوسرا اور کسی  
معاشرہ کی اس حالت پر ترقی اور وسعت کا دوسرا ہے جو  
ماضی کے کسی حصے میں معاشرہ قوم یا ملک کو دھور  
چلی۔ اور اس میں دوسرا حال کی جارہی ہے۔ پہلے  
مقصد کے لئے جدوجہد۔ جمہوری سب سے بڑی ہے۔  
دوسرے مقصد کے حصول کی سعی ہے۔ جس کے نتیجے میں  
وہ سب کی طرف رجعتی کرتی ہے۔

عوام کی خوشحالی اور مقصد معاشرے کے لئے کی سعی  
جنگ اور دوسرے ملکوں کے خلاف ہر دیکھ کر ہے  
مستعمروں کے لئے یہ شونی وقت نہیں ہے کہ بہت جلد  
وہ بھی کی غنہ کی بھر پوری وجہ جنگ ہوئی اور  
جنگ پسندی پر یہ پوری توجہ ہے جس کی وجہ سے  
عوام کی خوشحالی کا مقصد جس بہت بڑا ہے اور پوری







[illegible]

## فاشیست اور ہندوستان

مشرقی مذاہب اور مغربی فلسفہ - یہ ان کئی دہائیوں میں سے ایک کا نام ہے جو ہندوستان کے سابق صدر اور ممتاز عالم و فلسفی ڈاکٹر رادھا کرشنن نے لکھی ہیں۔ کتاب کا نام پڑھ کر آپ کس قسم کا تصور من میں پڑھے کی توقع رکھتے ہیں؟ صاف ہے آپ یہ توقع رکھتے ہوئے کہ نہ مصنف نے کتاب میں مشرقی مذہبوں اور مغربی فلسفہ پر بحث کی ہوگی۔ ان دونوں کا تصادم نہ ہوگا۔ کسی ایک کی برتری یا گسٹکو۔ دونوں کی ہم آہنگی نہ ہوگا۔ ان پہلوؤں میں سے کسی بھی پہلو پر بحث ہے مگر مشرقی مذاہب ضرور مغربی بحث میں نئے شوکے اور مغربی فلسفہ پر بھی ضرور بحث کی گئی ہوگی۔ مگر آپ یہ جان کر معجب ہوں گے کہ پوری کتاب میں صرف عیسویت پر بحث ہے نہ مشرقی مذہب یا دیگر یہ مغربی فلسفہ کا ذکر اور نہ آخر میں کوئی نتیجہ۔

یہ کہے - کہ بڑے مذاہب مشرق میں پیدا ہوئے ہیں۔ زرتشتیت، ا۔ ناؤمیت، کنفوسیوسیت، برہمنیت، بودھ مت، عیسائیت اور اسلام یہ - رے بڑے مذاہب مشرق کا متعلقہ ہیں۔ یہ مشرقی مذاہب اور مغربی فلسفہ کے نام سے جو کتاب لکھی جائے اس میں ان

مذہب کا ذکر صریح ہے۔ کہم سے لے کر ان میں سے چند  
 بڑے مذہبوں کا ذکر تو لازمی ہے لیکن پوری کتاب  
 سوانے برہمیت پر لگے گی اور تمام مذاہب کے ذکر سے  
 حائل ہے۔ بدھ مذہب کا ذکر بھی برہمیت کے ضمن میں  
 آگیا ہے۔ دو چار حکم اسلام اور عیسائیت کا سام بھی  
 آیا ہے۔ باقی ساری بحث ہناوے کے گرد گھوم رہی ہے۔  
 یہو حال مغربی فلسفہ کا ہے۔ وہ اس کے مضمرات پر بحث  
 نہ کر کے کردار کا ذکر۔ یہ اسکی خصوصیت پر لگے گا۔  
 اثرات کا تذکرہ۔ تاہم نام ہے۔ مشرقی مذاہب اور  
 مغربی فلسفہ۔

بات یوں سرسری طور پر دیکھی جائے تو معمول  
 سی ہے۔ مگر ایک ایسے شخص کے لیے معمول نہیں جو  
 ہندوؤں کے متصمیم فلسفی ہوں۔ کا اعتراف کر لیا شود۔ اور  
 پوری کتاب اور پوری عمر کتاب میں مذہب کی بحث ہے۔  
 حقیت۔ حق۔ بائیں اور حق۔ لیشی کی تہذیب۔ اور۔ آپ  
 یہ منظور کر لیں کہ اس میں ہندوؤں کے  
 اس شخص کو لیا ہو گیا ہے کہ ہندوؤں کی حد کی نسبت  
 معنی اور سماجی خصوصیت پر بحث کرتے کرتے  
 اب اس سطح پر گرا کہ ایک کتاب کا نام میں کتاب  
 سے رائد وسیع پر مفہوم پر مشتمل ہے۔ کہ تھا جو  
 پر اعتراض کرنے کا چلتے ہوئے ذکر لکھتے ہیں  
 ہو گئی ہو اس سے پوری ہندو سہیت پر کہ ہر بڑا  
 کسی ایک شخص کی اس سطح پر کہ سہو ہو ایسی اہمیت

کوں دی جانے کہ اسے ایک علمی بحث میں نہیں تہ  
 نہ کیا جائے اسکر حیثیت یہ ہے اگر بات صرف  
 سمجھ کی ہی ہوگی تو وہ قابل ذکر بھی نہ موضوع بحث  
 سے کی مسیحی - ہر جہد ڈاٹر راندہ کرشمے کے درجہ کے  
 سختی کے لئے یہ بات ریب ضرور نہ دینی کہ وہ اپنے  
 ہی سے ایسی زیادتی کریں مگر مسئلہ دراصل اس سے  
 ریدہ گہرا اور بات سمجھ کے بجائے بڑی سوجھی سمجھی  
 دھات کی ہے - اور یہی وہ ذہانت ہے جس کے بیش نظر  
 اس مسئلہ پر قدرے تفصیل سے کچھ عرض کرتے ہوئے  
 معلوم ہوا

دراصل ہندوستان کے مسیحی صدر نے اس کتاب میں  
 جو سارے مسیحی کی کوشش کی ہے وہ یہ ہے کہ مشرقی مذہب  
 کی معاشی فی الاصل ہندو مت لڑا ہے - لہذا وہ یہ  
 دھتے ہیں کہ مسیحی مذہب میں خصوصیت کے لئے  
 ہمارے وہ سب کی سب ہندو مت میں پائی جاتی ہیں  
 پہلا جب ہندو مت کا ذکر ہو گیا تو پھر دوسرے  
 مذہب کے تذکرہ کی کوئی ضرورت نہیں ہے ایک  
 ہندو مت پر بحث کریں اور سمجھیں سب کی معاشی  
 ہو گئی - حالانکہ جہاں جہاں مورخین نے یہ لکھا ہے کہ  
 یوہی فلسفہ یا عیسائیت پر مشرقی مذہب کا اثر پڑا ہے -  
 وہیں ڈاٹر دھا کرشمے کے حوالے میں - مشرقی مذہب سے  
 مراد صرف ہندو مت سے ہوا کرتی ہے ، ان کے موحی  
 ہ انداز یہ ہے کہ قدیم ادیان کے تصورات ہندوستان سے

متر رہے اور ایران کا مذہب متھرائیٹ ہندو مذہب سے  
متر ہو تھا۔ مشرق وسطیٰ کی جن تحریکوں پر  
ایران کا اثر پڑا وہ سب ہندو مذہب کے روبرو  
قار دی جائیں گی۔

معلوم نہیں وہ ردائیسٹ کو ہندوستان سے کیوں کر  
مدار کہہ سکیں گے جبکہ ردائیسٹ دنیا کا سب سے زیادہ  
قدیم مذہب ہے جس پر برہمنیٹ کا کوئی اثر نہیں  
پڑ سکتا۔ مشرق وسطیٰ سے جو آریہ جتے جتے اب کے  
مشرک مسورت کو سنانہ اور دیگر اگر یہ کہہ جائے  
کہ وہی تصورات ہندوستان آئے اور وہی اس مشترک  
حاصلات کی ایک سیاح اس گئے، تو اس اشاریہ سے ان  
بہ دعویٰ کہ ایران دوسرے کے سارے اربوں فی مابین  
ہندوستان کے اربوں میں صرف تینچہ مذہبوں پیدا کرے گا۔  
لیکن بات یہی ہے کہ یہ ایک اربوں ہی پر ایک ایک  
جائے۔ یہ اس کے جائے رہا ہے ان سب پر ہندوستان  
کو پہلے جس جتنا ہے۔ مذہب میں سے ہوں ایک دوسرے  
آگے بڑھ کر اس مشترک قبیلہ کے سارے اربوں  
ڈاکٹر کرشنن اہیا دی جہہ کہتے ہیں۔ جسکی ایک سیاح  
کیو آریہ۔ دوسری نو سہی اور تیسری نو دہی  
کہہ گئے۔ لیکن اربوں کے دوسرے میں بھی فراخانی  
انہی ہی تین ہندوستان کی طرح دوسرے ملک میں اب  
لغات اربوں پر اہیا دی جہہ کہتے ہیں جو مشترک اس

فائدہ سے مستوفی ہیں اور حق میں سب کے تہذیبی رتبہ  
شامل ہیں۔

ہندوستان کے اس لائق اعلیٰ قوم نے ادب اور کتاب  
پر اتنا ہی کمال تصوف کے رتبہ میں جہاں نہ گئے  
ہے وہ شہر حورب میں ہے اور انہوں نے اس قدر یہ کہ  
وہ اس کو میں یہ لائق راہوں کے آروہوں میں  
سب کے درجے ہندوستانی وہ رتبہ سے جہاں لائے یہ رتبہ  
طرح ہے جہاں پر ہندوستان رہا اور یہ لائق قوم نے نہ  
اگر اس درجوں میں صاحب بھی ہندوستان کے تو میں  
میں یہ رتبہ رہے تا کہ رتبہ اور انہوں نے یہ رتبہ  
میں ہی کے رتبہ ہیں اور تصوف سے جہاں یہ رتبہ  
ہندوستان تا اگر کہوں سے نہ ہوئے جہاں تا۔ اور اگر یہ  
دو رتبہ ہوتے کے اثر سے ہندوستان و ہندوستانی ہندوستان  
کی حاندگی میں ہندوستان کہے کر ہندوستان ہے۔

ہندوستان، عیسائیت، اسلام، رندیت اور یہ رتبہ  
کی رتبہ وہ کہہ کر ہندوستان لائق رتبہ میں  
تصوف کے جو عناصر ملتے ہیں وہ ہندوستان کی رتبہ ہیں  
ہندوستان کی حاندگی صرف ہندوستان کہہ کر ہندوستان  
میں رتبہ اور جہاں کے ہندوستان کی رتبہ و ہندوستان  
کہا جاسکتا ہے۔ ہندوستان کی رتبہ و ہندوستانی رتبہ  
رتبہ کہہ کر وہ ہندوستان سے ہندوستان و ہندوستانی  
ہندوستان کا نہ کہہ کر ہندوستان (۱) گنا اور یہ کہہ کر ہندوستان

نہ مشرق صرف ہندومت کا نام ہے۔ اسکے علاوہ  
 مسرف کی نہ سوئی بحریک قبل ذکر نہ کوئی مذہب  
 لائق غما۔ ڈاکٹر رائے کرسن اور دوسرے ہندوستانی  
 ائدر حب مشرق کی طرف سے مغرب کو کوئی پیغام  
 دینے میں تو ان کے دعوے میں مشرق کا مطلب صرف  
 ہندوستان ہوا کرتا ہے۔ مشرقی مذاہب اور مغربی فلسفہ  
 میں ایک ہی جہت ان کی بھی نوعیت شروع سے آخر تک  
 کام کر رہی ہے اور اس اعتبار سے یہ کتاب ہندوستانی  
 قومیت پرستی کو سمجھنے کے لئے اچھے رہنما کا  
 کام دے سکتی ہے۔

میں سے پہلے میں ہڈ ہوا ہلال نہرو کی کتاب  
 ڈسکوری آف انڈیا کا ذکر کرچکا ہوں۔ ڈسکوری آف انڈیا  
 اور مشرقی مذاہب اور مغربی فلسفہ۔ ہندوستان کے  
 دو سر شدہ مفکرین کے خیالات ہیں۔ جن میں ایک یہی  
 ہڈ نہرو اپنی آزاد حدی اور دوسرے یعنی ڈاکٹر رائے  
 اپنی فلسفہ نامی کے لئے مشہور ہیں۔ جب ان دو زرگوں  
 کا اندر نظر یہ ہو تو نہ ہو۔ بدھو۔ ہوا قسم کے کچے  
 والوں کا سوال تو کہیں بددا ہوتا ہے۔ وہ جو چاہیں  
 کہیں۔ جو چاہیں۔ عوی نہ رہے۔

ہندوستانی مصنفوں کی کتابیں حال تک مجھے معلوم ہے  
 آجہانی مسٹر ایم اس رائے۔ مسٹر براد چودھری ورنہ  
 گورکھپوری کے علاوہ کوئی قابل ذکر اہل قلم ایسا نہیں ہے

جس نے ہندوستان کی ناک اٹانی اور حسرت پسندہ انداز نظر احساں کیا ہو۔ ہمارے حوصلوں کو سر ہا ہوا اور ہر سوں پر نکتہ چینی کی ہو۔ اُنسانی انداز نظر رکھنے والے انسان پر دازوں کی نئی امن تمام خیال فرمیں اور حد تک پسندی کا سبب بنیں جو ہندوستان کی اجتماعی فضاؤں میں رچی بسی ہوئی ہے اور سیاسی دائرے میں بھی اسے اثرات سے گھر آگرتی ہے۔ یہ حد تک پرستی غلط سبب سے برابر جلتی رہے موصوفیہ انداز نظر کے نئے انداز میں گردش کرتی ہے۔

ہندوستان کے سیاسی حالات کے نچرے کے بعد میں میں سے ہم پر پہنچے ہوں کہ ان کے ایک وسیع تعدد کا یہ ایک بڑی بڑی سے فاشیت کی آغوش میں رہ رہے ہیں۔ اس سبب کے لئے مناسب ماحول امن حد تک پرستی اور ہندوستانی انداز نظر نے پیدا کیا ہے جو ہندوستان پر چھا ہوا ہے۔ اور خیال پسند اعلیٰ فلم کے گریسہ تک سب کے ذراں ایک مسلسل پرہیزگار کے ذریعہ پیدا کیا ہے۔ جو تنقیدی اور معنی طرز فکر موجود ہونا ہو۔ ہر قوم کی آزادانہ مشاہدہ کی آزادی حاسی ہو کر سماج میں نہ تو پیدا ہو جائے کے بعد رونما ہو جائی ہیں۔ مگر ان دونوں کے تعدد نے تنقیدی ضرور نظر کو نہ ابھرنے اور آخر کار ہندوستان کا خاصہ بڑا حصہ ایک بسی عصب کے گھونٹ میں رہ رہے جس کا حصہ عہد کے نوجوانوں میں احساں نہیں کیا جاسکتا۔



ماضی کی کوئی عظیم نئی سہارا دیں خواہ کی ہو۔  
 زندہ ہو رہی ہو سکی۔ یہ حقیقت مسرقی قوم کو سمجھنی ہے  
 لیکن ہم قومیں جس حد تک وہ کر کے اب حلقہ میں  
 سمجھ رہی ہیں اور ہندوستان ان اقوام میں سے ہے  
 جن میں اس مسئلہ کو نہ صرف یہ کہ نظر سے ہٹا دیا ہے  
 بلکہ غصہ کی نظر سے دیکھا ہے، یوں ہر وقت میں  
 فاسٹ کے لئے ہمارے ہمسایہ ممالک میں ہو گا ہے  
 ہندوستان کی قومیت پر مبنی ٹکڑ کر رہی ہے  
 پہنچ چکی ہے اس مرحلہ پر، وہ صرف وسوسہ نہ دہلا  
 بدل مکی ہے بلکہ کسی حد تک بدل ہو چکی ہے  
 یہ ہندوستان کی فاسٹ ہے جس سے اس کے غم  
 ممالک کو خطرہ ہے۔ چنانچہ اس خطرہ کا مشعرہ  
 ہو چکا ہے



کئی سماجی اور معنوی مسائل جو تھوڑے بہت لوگ کے ساتھ بہت ملکوں میں اچھے آئے ہیں۔ یہاں یہ بات دہل توجہ ہے کہ ترقی پرورد اور پسماندہ ملک اصولاً و یکساں ہیں یہی دونوں ہی پسماندہ ہیں اور دونوں ہی ترقی کی طرف بڑھ رہے ہیں۔ یہاں جو فرق آتا ہے وہ صرف ترقی کی رفتار اور اوسط کو سامنے رکھ کر۔ ترقی پسروں کے وہ ہیں جو ترقی کی سمت میں اچھے خاصے آگے بڑھ گئے ہیں۔ یہاں پسماندہ ملک سے مراد۔ ان ملکوں سے ہے جو ترقی تو کر رہے ہیں مگر ارتقاء کی دوڑ میں ابھی تک کافی پیچھے ہیں۔

ترقی یافتہ ملکوں سے مراد وہ ملک ہیں جو جاگرواداری عہد سے گذر کر جدید ترقی اور صنعتی دور میں بہت پہلے داخل ہو چکے ہیں اور ان کی معیشت صنعتی پیداوار پر منحصر ہے۔ جاگرواداری عہد اور پرمیں۔ مغربی یورپ اور شمالی امریکہ کی اقوام ترقی یافتہ علاقوں میں شامل ہیں۔ مغربی ارتقاء کے ساتھ ساتھ میسوسی۔ شمالی اور مغربی سلاطین سے بھی یہ قوم گذری ہیں۔ یہی راج ترقی پذیر اور پسماندہ ملکوں میں بھی دھرائی جا رہی ہے۔

یورپ میں ترقی وسطی دور شروع ہوا۔ ۱۶۰۰ء تک۔ لیکن ۱۶۰۰ء تک رہا۔ گیارہویں صدی سے یورپ میں ایک نئی حرکت پیدا ہوئی جس کا فلسفہ یہ ہے



نئی مشکل حالات سے دوچار ہو گئی ہے اور سٹیل  
یورپ کے مقابل زیادہ سرعت کے ساتھ بدلتے ہوئے فیسوں سے  
علاقوں کو ہم آہنگ ہونے کے عذاب سے بھی دوچار  
ہونا پڑ رہا ہے۔

انسان ہمیشہ جدید کے مقاب میں قدم سے رہا ہے وہ  
ہونے میں اس لئے کہ وہ ان کی محنت یا کل فوری ہے  
نئی سماجی انقلابات کے بدلتے ہوئے تقاضے اس میں قدم سے  
چلتے رہے کی عادت نہیں دیتے۔ اس سے انہیں  
بدلتے ہوئے سماجی زندگی سے بڑھ کر سیاسی زندگی پر بھی  
اثر انداز ہو رہی ہیں اور مشکل گھنٹیاں پیدا کر رہی ہیں۔  
سیاسی سطح پر اس کی پورٹی قدم کی حمایت میں آتی ہے  
اور دوسری جدید کی موٹہ عوتی ہے۔ قدم کے حامی جدید  
عصر کے اپنے کی بدلتے ہوئے واپس آ کر حد درجہ کے  
طریقے دہنے میں اور نفس رکھتے ہیں کہ جدید کے حامی  
صرف جدید کے شوق میں اصلاحات کے مشورے سے رہے ہیں  
حالانکہ ان کے خیال میں قدم سماجی تقاضے میں  
بدلتی اور تعمیر کی کوئی ضرورت نہیں۔

یہ گروہ جدید تقاضوں سے ناواقف ہو رہے  
معاہدے میں ترقی پذیر اور پسماندہ ممالک کے عوام کی  
سیستم اکثریت سے اشتراک رکھتا ہے۔ جمہوری ارفع کے  
لئے ایک مشکل مسئلہ پیدا کرے گا سب سے گہرا ہے۔  
ان تمام ممالک کی اکثریت ماضی میں رہ رہے ہوئے ہیں

یہاں جمہوری طور پر فیصلے کئے جائیں تو رفقہ کی  
معدت پر عمومی اتفاق ہوگا مگر جدید زندگی ایک نئی  
حقیقت ہے جس سے ہمہ موثر کسی کے نئے ممکن نہیں  
اس لئے جو دہریہ حکومت میں آج، فوری مسائل سے دوچار  
ہوئے ہیں وہ عمومی نقطہ نظر سے دور شواہات ہیں جس سے  
نور و حکومت کی تشکیلات سے مدد ملتی ہے۔

اس لئے عام برقی پذیر اور ہمسامہ ملک جس میں  
اسلامی اور سار اسلامی ممالک دونوں ہی سائنس میں  
اسی حد تک سے روچار ہیں اور اسی مشنوں پر  
متمکز ہیں۔ عیسویان بھی ایسے ہی حالات سے دوچار ہیں  
اور ان تاریخ کے مابین، رک دور سے گزر رہے ہیں  
عیسویان کے ان حالات پر کسی کو حوش نہیں ہوا چھٹے  
سنے کہ یہ صور حال پاکستان اور اسلامی دنیا کے  
دوسرے ممالک کے لئے بھی ہے جس سے مسلم اور جدید کا  
بعض پرندہ بھادم ہو رہا ہے جس سے عیسویان میں  
سہ وری نہ ہے کہ پاکستان اور عام اسلام میں جو  
سیٹی کی صحت مند رو بہ موجود رہی ہے حلالہ  
عیسویان میں اس رو بہ کو بچانے کا موقعہ نہیں ملا

مہاراجا رام بھی اور پندت سہروانی کا ہی عرصے الفام اور  
جدید کے درمیان ہم ٹھہری کی نمود کافی رکھی لیکن  
یہ مددگار نہ متصور تھی نہ پندار اس لئے حلالہ ہی  
نکود کئی اور رجوع کے حامی پوری قوت سے میدان میں

اتر گئے چنانچہ ۶۶ء میں سادہ ہواؤں کی دھڑک اس رحمتِ باری  
اور ماضی پرستی کی بے زندگی کرتی تھی۔ یہ ٹھیک ہے  
کہ ہندوستان کے سادہ ہوا اور مسہم ممالک کے موہوی صاحب  
حزق مغلوبہ لڑ رہے ہیں اس لئے کہ جدید حالات کے غاصب۔  
معاشی ضرورتیں سماجی مطالبات اور سیاسی حالات ان خواہشوں  
کی صحافتِ صحت میں دھڑک رہیں۔ ہم قدیم و جدید کی یہ  
کشمکشیں نوبِ آسمانی سے ختم ہونے والی ہیں اور خطرہ ہے  
کہ کافی نگار کے بعد جدید تقاضوں کے حامی یہ جگہ  
جیت سکیں گے۔

جدید عہد کے حالات کی قدیم و جدید کے تضاد کی  
روشنی میں جو تشریح کی گئی وہ واضح طور پر دروی ہے  
اس لئے کہ نئے عہد کے سماج گونا گوں اور متعدد عناصر  
کی آمالگام سے ہوئے ہیں۔ عناصر اور عوامل کے منہ بننے کی  
ممکن تشریح صوبی بحث و مطالعہ کا تقاضا کرتی ہے  
جس کے لئے یہ کتاب معاون ہے۔ تاہم یہ تشریح  
نرفی پندر اور ہسمائیدہ ملکوں کے بنیادی رجحانات سے تعلق  
رکھتی ہے جسے پیش نظر رکھ کر ان علاقوں کے لوگوں سے  
مستندوں کے سمجھنے میں مدد ملے گی۔

## مستقبل کی پرچھائیاں

نوٹی چار ہزار سال کی پرانی تاریخ - پیر پور رستہ -  
 بھاس کرور سے زیادہ آبادی ورن گت تحریکوں کا منبع  
 ہونے کی وجہ سے ہندوستان کسی مختصر سی کتاب میں  
 جیسی یہ ہے مآخذ تعزیه قبول نہیں کر سکتا اسکے اتر  
 طویل مجدات در در ہیں جن میں اس ملک کے رجحانات  
 عوامل و محرکات کا جائزہ ہا جائے لکن بنیادی محرکات  
 اور رجحانات یہ ہیں جو کر رہے ہیں حوسہ حوں کے  
 مرحوں میں دوست ہونے کی بنا پر سکے کردار اور عمل کا  
 ہیں کر رہے ہیں - اس کتاب میں اسہی اسی عوامل پر  
 روسی زبان لکھی ہے اسلئے اگر ہندوستانی سماج کو  
 حرکت میں لانے والے ان حوہری عوامل کی صحبت سے  
 دولت فر سرچ کی حاسکی ہے اور نوع یہ ہے کہ گذشتہ  
 صدات میں یہ تشریح آگئی ہے تو پھر ماضی و حال کے  
 اس آئنے میں مستقبل کو چھٹا حاسک ہے -

ہندوستان - حال کے جس دور میں ہر آنہڑا ہے اس سے  
 مستقبل کے دور میں کیسے ہیں پہلا تو راستہ وہی ہے  
 جس پر ہندوستان چلتا رہا ہے یعنی سیاسی جمہوریت کا  
 راستہ اور دوسرا نسب کا راستہ ہے - اس کتاب کے مصنف کے  
 خیال میں پہلا راستہ ہندوستان کے لئے حلد ہی ہے  
 ہو سوتا ہے اسلئے کہ سیاسی جمہوریت اسے بوجھ نئے



دب چکی ہے کہ اس اب وہ مسک رہی ہے اور رادہ عرصے  
اس رٹاؤ کو نہیں ٹھہ سکتی جو برابر اس پر پڑ رہا ہے۔  
اس میں جمہوریت خوشحال اور روشن حال ممالکوں پر  
نظام ہے اور عدویوں کی دونوں خوش نصیبوں پر  
معروف ہے۔

پچھلے صفحات میں لنی جگہ میں سے اس حسبِ را  
نہ کہتا ہے کہ عدویوں میں وہ خود عدوی موجد۔  
نہیں رہی جو پاکستان کو اپنے ماضی سے لٹے میں میں لٹے  
اس خود تنہا کے موجد وہ بھونے کی ہے پر عدویوں  
عدوی کی حمایت میں نونی سویت حصار لڑنے سے میں  
مردور رہا۔ مہم نہایت میں یہ جو۔ مہم میں  
فکر کے نے سے ممکن ہو سکی لیکن قدم عدویوں  
نوی تہذیب سے متصادم ہوئے کے وجود ہونے کیوں سے  
صرف محکمہ تراسی میں مہم ہو سکا اور نوی قدر کے  
عظیم معاروں سے کوئی وقت حاصل نہ ہو سکا جس پر  
سیحہ یہ نکلا کہ عدویوں کی یہ مہم تاریخ غنیمت ہستی کی  
اس تحریک سے محض، واہ رہی جو یورپ کی عسائیں  
کی تاریخ میں مدتی ہے اور مسلمانوں میں معترہ اور  
مسائیں کی شکل میں موجد رہی۔ معترہ کی تحریک  
تہذیب ہستی کی تحریک نہیں جس سے مسائیں کے رہے  
بعقب اس لحاظ کہی اور قرانی کو پیدا کیا۔ مسائیں  
معنی مقدم رسطہ اسلامی تاریخ کے زمرہ میں غنیمت  
ہستہ نہیں۔ ان میں ہستیوں کے ہستہ پرستوں کے ہستی



ٹھہراؤں کا۔ غزلی کے بعد سے مسلم ممالک خود ہندی  
 سے محروم ہو گئے اور انجام وہی برآمد ہوا جو ازحماد پسند  
 معاشرہوں کا ہوا کرتا ہے۔ تاہم عمان، دبئی، ابوظہبی اور  
 سرعید نے انیسویں صدی میں جو نشاۃ ثانیہ پیدا کی  
 وہ ابھی پرانی روایت سے رشتہ استوار کرنے کے قابل ہو سکی  
 اسلئے کہ مسلم تاریخ اس نوع کی ایک تاریخی روایت  
 سے پہلے سے آشنا تھی مگر انیسویں صدی کے اوائل میں  
 ہندو مصنفین نے اصلاح کا جو سُر اٹھایا اس کے پس منظر  
 میں خود تبدیلی کی کوئی روایت موجود نہ تھی لہذا  
 یہ اصلاحی تحریک ابھی جدید سماجی پرستی میں  
 بدل گئی۔

اب جدید حالات کے نر سے خود تبدیلی کے جنم دے  
 چکی اس کا اثر بھی محدود ہے اور روز بھی کم۔ پھر  
 یہ قسمتی سے جمہوری ماحولوں میں خود تبدیلی کوئی  
 معمول رحجان ہوتی بھی نہیں اسلئے کہ جدید پرستی پر  
 نکتہ چینی کرنیوالے عوامی تر ہند پرستے میں نا کام  
 رہتے ہیں۔ ان حالات میں دو امکانات سامنے آئے ہیں۔  
 پہلی ممکن صورت یہ ہے کہ ہندوستانی سوسائٹی میں  
 وحدت کا سکار ہو کر ٹکڑوں میں بٹ جائے اور دوسرا  
 راستہ یہ ہے کہ بگڑتے ہوئے حالات اب سے زیادہ  
 طاقتور سرگز ہمارے کا مثبت معائن جس کا رحجان مثبت کی  
 صورت ہو۔ پہلی صورت قدرے کم قرن قیاس ہے اس لئے نہ



اپنے کردار میں فاسی رجحان رکھتا ہے اس معاشرے  
 کی نمائندگی حکومت کے ادارے کو بھی کرنا پڑے گی  
 نہ ہم جدید سیاسی تقاضے فاسی کے لئے سامروں میں اسنے  
 دم فاسی حکومت کا قیم عدوسان کے سیاسی ماحول کی  
 سبب نظر آتا ہے۔

## کمپوننسٹ اور جن سنگھ

وہ نے مسائل کی طرح صندوقوں میں بھی کمپوننسٹ  
 خدمت کی ہے۔ یہی شرتے میں سکر خدمت ہندی کا کسپ  
 صرف کمپوننسٹ ہیں۔ وہ وہاں نہیں ہے اس میں اور  
 بہت سے عناصر بھی ہیں جن میں جو مجموعی طور پر  
 خدمت سرورہ داری کے عائد ہے۔ ان کے مقابل  
 خدمت بہت میں ہے کی خدمت میں سنگھ کر رہی ہے  
 جو صندوقوں کے گدھے اس خدمت میں ایک بہ وقت اور تجربہ  
 کے طور پر پھرے میں نام نہاد ہوئی ہے۔ سرمایہ داری کی  
 حمایت کر رہے سیاسی جمہوریت کے اور کمپوننسٹ  
 جن سنگھ مرگ کے حامی ہیں۔

یہ صرف ایک صندوقوں کی خصوصیات ہیں کہ وہ  
 یہ اورہ میں قسموں کے ساتھ پر مشتمل ہے۔ ان کے  
 یہ وہ ملک میں سیاسی زندگی اسی امداد پر مبنی ہوئی ہے

سیاسی تاریخ نے یہاں تک خدمتوں کے وہ  
 مددوں کے ہیں۔ ان کے ہوں میں بہت سے زیادہ حصہ ل  
 خدمتوں کے وہ جسکی خدمت میں رہتی گئی ہیں کہ وہ  
 رہتے۔ یہ وہی صورت میں ہے میں جو کہ ہوں خدمت کی  
 سرمایہ داری کے ایک بڑے رہتے ہیں۔ یہ ۱۹۴۷ء میں  
 اس خدمت کے سرمایہ داری کے وہی اور دوسرے حصوں میں  
 وہ لاگو ہے سکر دس لاکھ مسلمانوں کو ریح کر ڈالا گیا  
 رہے۔ جن سنگھ اس خدمت کی بوجہ تنظیم کیا گیا ہے

سیاسی جمہوریت کے حامی جدیدیت کو پارلیمانی راستے سے لانے کی باتیں ہیں جسکے کمیونسٹ میں نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ وہ دم سے جدید ہنگ پھرہ گئے کا عمل طوفان کے استعمال بعد ممکن نہیں۔ کمپورہ کی ایسی تحریک بدروسہ کی انہیں صدی کی عقلیت پسندی کی لڑائی بھی ہے کمپورہ ہر ملک میں عقلیت پسندی کی نمائندگی کرے ہیں انہی ال کی عقلیت پسندی اس عقلیت پسندی سے بدعت ہے جو ۱۸ ویں صدی کے عقلیت پسندوں نے اپنی بھی اپنے کہ کمپورہ عقل کو معاشی قوتوں کے تابع فرورستہ ہے جسکے ۱۸ ویں صدی کے عقلیت پسندوں کے خیال میں معاشی قوتوں عقل کے تابع نہیں۔

لیکن عقلیت پسندی کا یہ اختلاف سیاسی زندگی کی اس صور حال پر نوٹی کیاں اور نہیں ڈالنا جو جدید و قدیم کے تصادم نے پیدا کی ہے اسلئے کہ ان اصلاحات کی حد تک جو جدید و قدیم میں تصادم کا مسبب ہے ہیں کمیونسٹ

۹۲۵ء میں مسور اور دی عجور باپو کے ایک ڈاکٹر ال دستورہ سو می سوک سنگھ کی بسا ڈی۔ اس حد تک کی بسا اس طرح پر رہی سی تھی کہ یہ بسا پر وحاک صدوں کی سوز میں ہے جو شہزادوں سال میں نہاں رہے ہیں اور مستعمل حیرت میں ہیں جو عہد میں لکھتے ہیں۔ اس طرح نو گولہ ریحہ پر رہی جو کسی زمانے میں بدستور سنی میں رہتے تھے کے تحفہ ملے۔ گولہ والہ ۱۹۰۰ء میں کسورادی کی جسکے ساتھ کے رتہ پر مقرر ہوئے۔ گولہ والہ کے کہا یہ ہے تیرہ مہدوں کے









کے استعمال سے حاصل ہے۔ اس میں ۱۰ سو سے  
اٹھ سو سے زیادہ سو فی صد اضافہ ہو سکتا ہے  
اور وہ مسابقتی اور تجارتی طور پر  
نئی نوع انسان کے رہنے کی اعلیٰ صورت تصور ہے۔

کمپوزر اپنے جوہر میں حق مقصد کے لیے نہ سرفرا ہے  
 وہ ماں کار وہی نفس جو دریاہ - برسات - معرے - سورج  
 ہلکے ساری دنیا کے سبب نظریہ و روان کے ساتھ ہے  
 جہاں وہ نمونہ سٹیشن کے جہاں قتل و کشتار ہے  
 وہ مقصد بالکل واضح ہے، یہی ہے کہ اس کے ہر  
 اسے مقاصد کے گہر میں سمجھتی ہے۔ یہی ہے کہ  
 مسلوب موحور ہے اور عام انسانوں کے  
 زندگی گہرا ہو سکتا ہے۔ یہی ہے کہ  
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ  
 ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ ہر لمحہ

[illegible]







ہندوستان کے تمام سرکاری سہولتوں کی حالت دیکھو  
 مسائل کم سے کم ہندوستان کی حالت دیکھو  
 کمیونسٹوں کے لئے سہولتیں ہیں

سارے ہندوستان کے تمام سرکاری سہولتوں کی حالت دیکھو  
 فرد پر بہت کم سہولتیں ہیں۔ سب سے پہلے  
 فائدہ سہولتوں سے محروم رہنے کی حالت دیکھو  
 جس نام کے لئے یہ سہولتیں دے دی گئی ہیں  
 کوئی کسٹم ٹائم ہے جسے رعایا میں سے کسی نے بھی  
 ایک کسٹم کی حالت میں دیکھو۔ یہ سہولتیں  
 رہائش کو بہت سہولت دیتی ہیں۔ یہ سہولتیں  
 ان میں کوئی دل اور سہولتیں دیتی ہیں۔ یہ سہولتیں  
 سب سے پہلے اور سب سے زیادہ سہولتیں دیتی ہیں  
 کسٹم میں بہت سہولتیں دیتی ہیں۔ یہ سہولتیں  
 ہندوستان کے تمام سرکاری سہولتوں کی حالت دیکھو  
 موجودہ دور میں یہ سہولتیں دیتی ہیں۔ یہ سہولتیں  
 چاہے کسے بھی دے دیں۔ یہ سہولتیں دیتی ہیں  
 یہ سہولتیں دیتی ہیں۔ یہ سہولتیں دیتی ہیں





اور وہ اساتذہ کی علمی پر بہوج کر جنم نہ ہو۔  
 یہ تہنگ بھری لہری مدد دے دے اور بھتی ہے اور لہری  
 علاقہ میں لے اور دونوں کناروں میں اپنی اساتذہ علمی  
 رہی رہتی ہے۔ حکم علاقہ وارث کا رہے و  
 انسانوں کے رسموں نے اس علاقہ وارث میں رہے لی ہے  
 عدوستان میں یہ اساتذہ علمی کا رہے بہت ہی مدد دے  
 سگر پاکستان کے اساتذہ علمی اچھی حصی سرگرم  
 شروع کرچکے ہیں علاقہ وارث صرف ہے علاقہ  
 محنت و علاقہ کے باہر کے لوگوں سے عداوت نہ ہو۔  
 چنانچہ ہندوستان اور پاکستان دونوں جگہ علاقہ وارث کا  
 نعرہ ہے و صرف ایک ہی بات کہنے ہیں۔ صرف علاقہ  
 صرف سرے علاقہ و ان کے ہے یہ نعرہ دوسرے علاقوں  
 کے لوگوں سے صرف نہ صرف شروع کرے نہ ہو۔  
 گوہ علاقہ وارث اپنے حوہر میں اساتذہ علمی تحریر ہے۔  
 حد جہ میں وہ ہندوستان میں درجنوں سیہ ہیں و انہی میں  
 حق کا صرف ایک ہی مقصد ہے یعنی صوفیوں کی مسجدگی کی  
 جدوجہد و علمی و سیاسی میدانوں پر متحدہ علاقوں کی

ان کے ہم نہ ہیں۔ سو سے جو مہاراشٹر میں۔  
 سواہی میں راج کی مدد کرے و رہے راسٹروں کے حصوں نے  
 حصہ کے لئے ہی ہے۔ لہجہ سے۔ جو تمام میں رہتی گئی ہے  
 و رہے ہندوستان کی حرکت سے فرسی رہے رہتی ہے  
 اس کا دعویٰ ہے کہ۔ ہندوستان کی حصہ اس کا حصہ ہے۔  
 و رہے سے۔ یہ معری مثال میں ہی ہے۔ اس کا نعرہ ہے کہ۔











[illegible][illegible]

عمروستان اور بھمان کے واسطوں کو عمیروں  
کے بعض کے وہ بھمانی سمیٹے کو حاکم عمیروں و  
وہ بھمان کی وہ عمیروں کے حاکم اب تک





## اردو اور ہندی

ہندوستان میں جو مسئلہ ہندی کے متعلق ہے وہی  
 اسی حد تک پاکستان میں اردو کے متعلق ہے۔ ہندوستان  
 کے لئے ہندی کی جو غمبختی تھی وہی پاکستان میں اردو کی  
 غمبختی ہے۔ ہندوستان میں بھی وہ ہندی مذہب والی ہیں  
 مائی جاسمی ہے کسی کی مادری زبان۔ ہوں ہے وزیر اعلیٰ  
 میں بھی وہ اردو جو ہماری زبان ہے۔ پاکستان میں  
 مادری زبان ہے جس سے انگریزی کی جگہ اس میں مائی جاسمی  
 اس طرح ہندی اور اردو زبانوں کے درمیان برابری کا  
 سوالات ہیں۔

پاکستان میں اردو کے مسئلے کی غمبختی ہے  
 مناسب ہونا کہ یہاں میں ان محسوسات سے واقف رہیں  
 نہ کہ اسی کی روشنی میں ہندوستان کے مسئلے کو سمجھ  
 چکے۔ پاکستان میں جو وہی زبان ہے۔ اردو زبان کے  
 زبان کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ اردو کے مسئلے ہوں گے  
 پہلے ہی ورے کا مسئلہ ہے۔ اردو مسئلہ رصعہ کی طرف  
 رہا ہے اور پاکستان کا اقدام سی جاسمی کے لئے ہے  
 کے لئے عمل میں آئے۔ اس لئے اردو کو اردو کے مسئلے  
 کے بنیادی تصورات درجہ اول ایک ہی تہہ کے روح میں  
 پاکستان کی تحریک رصعہ کے مسئلے ہوں گے ایک ضرورت  
 مدن و غفہ کے رجحان کی تحریک نہیں اور جو وہ  
 اس نفرت کی اس ہے اس لئے قیادت نظام اردو کے مسئلے کے



راج اور ہونورس میں انگریزی ترجمہ لکھ دیا ہے  
 جس میں من زبان کی قسم دینی چاہی ہے جس سے صرف  
 دعویٰ نہیں ہو سکتا کہ صرف یہ صرف یہ ہے دعویٰ یہ  
 نہیں نہیں چرمنک عظیم راج اور چدر اور اور  
 خاص سے لکھی اور رہی ترقی و حرمہ دینی راج سے  
 ممتاز ہوتی ہے بلکہ محبت ہی انہی پاکستانی عظیم  
 سے متعلق گنگو کے وقت ماری زبان کا مسئلہ رہا ہے  
 لا ارض تعسم و - مر کے ہندی میں سے و نسب :  
 ہمارا کہہ ہے - اور ایک حصے پر جس کی ماری  
 راج ہے جس اس حصے سے میں رہا ہے اس میں  
 بھی اس طرح اور و سکتی ہے جس طرح اور اور  
 واقعہ یہ ہے پاکستان کے دعویٰ مسئلہ کے لئے اس  
 ماری زبان کا سوال راج میں رہا ہے یہاں  
 اس مسئلے پر گنگو کے اب و نہکھا ہے جس میں  
 برصغیر کے مسلمانوں کی متحرک تہذیبی راجوں میں ہے  
 اور اس میں دعویٰ و ترقی دہا نہ رہا ہے کی  
 ہدیت ہے یا نہیں اور کا مسئلہ یہی ہے کہ ماری  
 راج سے نہیں ہے اس میں کہ اور ہمہ سب کی تہذیبی  
 راج ہے جو حوش قسطنی سے ہمارا دعویٰ و ترقی  
 دہداروں کو بھی پوری طرح اچھا ہے کہ اس سے اور  
 حاکم اور اب خصوص کی حرمہ ہے کہ اس کی  
 جگہ اور نا لا ضروری ہے - مگر یہ پوری طرح دعویٰ  
 کی ہے کہ مسئلہ برصغیر کی تہذیبی و راج کے



تعلیم یافتہ مسلمان نوانے ہیں فقی سوج نسو جانے کی  
 مادی زبان نہیں ہے کہ اگر یہ کسی دلاوی کی مادی  
 زبان ہوئی تو مادی کی شوش میں سکھائی جاتی ہے لاکہ  
 سنا نہیں ہے اس زبان کو تو دوسرے پڑھا اور سکھا  
 پڑھا ہے۔ یہاں یہ نہ تھا نہ ہے۔ اگر بری کی حکم اور  
 کے لئے کا حوالہ ہی ہے۔ اگر ہے کہ انگریزی ہماری  
 مادی زبان نہیں ہے۔ میں نے کہہ دیا اور انگریزی کی  
 جگہ اردو کے لئے کی مقصد میں سے مجتہد ہے۔ وہ مقصد  
 یہ ہے کہ انگریزی اس برصغیر کے مسلمانوں کی مادی  
 زبان نہیں ہے۔ اس کے باقی دعوے سے برصغیر کی  
 مسلم تہذیب موچھائی رہے گی اور پاکستان کے وہ مقصد  
 حاصل نہ ہوتا جو مسلم برصغیر کی تہذیب نے جہم کے لئے  
 وجود میں لایا گیا ہے۔ یہ رشتہ پاکستان کو صرف یہ سن اور  
 نکالنا سوچا ہی نہیں۔ سکھیں دیو بار بار انگریزی یاد دہا  
 دیا جاتا ہے۔ پاکستانیوں کو اپنی زبان کی جگہ ہی  
 کرنا ہے اس لئے انگریزی کی جگہ اردو کا رشتہ مقصد ہے۔

انگریزی کے مسائل کی صورت میں اس لئے کہ وہ  
 ہونا نہ سانس اور نہ سوچ کسی نہ کسی طرح میں  
 رہے گی مگر اردو کے لئے کی صورت میں۔ اس وقت میں  
 بھی زیادہ سے زیادہ پر مبنی رہے گی اور یہ مادی اور  
 ہی رہا رہ جائے گا۔ انگریزی کی جگہ اردو کو لئے وے  
 میں مسئلہ مذہب کو بجائے کے لئے ہی کوئی نہ جس کو

۱۔ ان کی نشستوں سے اچھ۔ میں آئی تھ۔ اس سے ہائے  
 کی جگہ سے۔ یہ ڈر بھی ہے کہ یہ ہے۔ "صوبہ کے مسلمانوں  
 کی سہولتیں رہاں تھ اور جس پر ہر علاقے کے مسلمان حو ہے  
 و جس پر سب۔ ار کا روبرو آتے ہیں اس میں یہ اسی  
 کی مہربانی رہاں کا سول سامنے آتے یہ حاکموں کی برتری و  
 کمتری، چھٹا۔ ان دو کے درمیان سوچنے والے میں  
 مسئلے پر حاشیہ میں انداز میں سورس اور میں ملک  
 کے سہی۔۔۔ اسی او زعمی سول نو اس سطح سے  
 سہجہ کی۔ سہش۔ ہر حو میں مہ ملنے کی صحیح ہر  
 سطح ہے۔

۲۔ اس پر روکے میں کی مہ جب ہدی اور  
 مہو۔ لے میں پر بھی عربہ صوبہ آئی تھے لیکن  
 مقصد اس میں کہ یہ ذہب میں تھے کہ پاکستان و  
 پاکستان کی حکومتیں مہوئی رہاں اور ہندوستان کو  
 کہیں۔۔۔ علاقائی۔۔۔ ہر ہندوؤں کی یہی مخصوص  
 حاکم ہے حو میں حاکم ہے مہار ہے حاکم قومی رہاں کا  
 دائرہ کار ہوا ہے۔۔۔ حاکم ہندوستان میں یہی ہدی کا  
 حو ہوتے ہیں۔۔۔ وہی رہاں یہی مہارت ہے اور اگر میں  
 ہوتے ہوئے رہاں کا اگر ہندوستان نو سہار ہے  
 کوئی نہیں رہاں۔

۳۔ ایک مہو ہے حو پاکستان و ہندوستان کے  
 سرمیاں ہر ہندوستان و ہندوستان کا اگر یہی  
 سہروں سے ملک قومی نظر ہے فی حاکم اور مہارنگ کے



رات اس حد تک بھی نچوڑ سکی کہ جس سے  
 اگر لمبائی طرفوں اور قومی زبان کی حدود میں  
 ہوتیں تو اس سے پہلے اور علاقوں میں جس ضروری زور نہ  
 دیا جاتا۔ اس کی اصلاح اتنی وسیع تھی کہ  
 اس کے سامنے اس کی گت پر اس کی تیس جن میں  
 شہر و دیہات میں ہر گز مقامی مسائل کا ادا کرتی تھی  
 جس سے اس میں پہلے کہہ سکتے تھے اس کی مسئلہ عدلیہ و دیگر میں  
 محکمہ زکوٰۃ کے ملکی زبان پر مشتمل ہے اس میں محکمہ  
 پیری میں کی وجہ سے وہ دور کا پہلا دور جس سے  
 وہ سب شہر اور علاقائی قوموں اور سماجی گروہوں میں  
 کاراؤ ہوئے گا جو اس کا سب سے بڑا محرک  
 بنا ہوا ہے۔

اسی میں میں عدلیہ و دیگر میں بھی بڑی رواج  
 پھیل کر رہی ہے اس میں وہ عہد پر رواج  
 کہ جس میں اس کی اس میں شہر کے ہر گز عدلیہ  
 تمام دنیا کے میں ملک اور راج کے میں اس میں  
 وہ اس میں میں رہی تھی۔ تعلیم و تدریس میں  
 علمی زبان میں ہو تھی ہے اس کی یہی زبان علمی  
 زبان میں ہو تھی وہ رواج اگر اس میں  
 علمی زبان میں نہ ہوتا تو پھر اس کی اس میں  
 وہ بڑی اس میں علم حاصل کر کے تھے جس کی ضرورت  
 نہ پڑ کر تھی۔ اس میں تعلیم کے اس میں  
 بے بڑی گہرہ اس میں رواج اس میں اور علم و



مدرس کی راہ میں مسکن مسواران حاضر ہو گئیں۔  
 ہندوستان آجکل ابھی لٹو بٹو سے دوچار ہے۔ یہ مسکن  
 اور علاقہ ورت مسکن کا سب سے ہوائی ہے جس نے  
 اپنے ہندوستان کی مسعدہ شخصیت کا محل پر رکھا ہے۔

## پیش منظر

ہندوستان کے سیاسی مسئلے کا حل ہو غری صورت پر  
 ایک لیسٹریس کے قیام میں۔ مسئلہ ہے لیکن اس سے  
 مری مرد ہو۔ وہاں وزیر یا کسب یا لیسٹریس نہیں ہے  
 جو کسی مسئلے کے حل کے بجائے اور مسائل کا اچھا دے گا  
 ارباب اپنے گھر۔ یہ لیسٹریس جو ہندوستانی بہ ہیں کے  
 محنت بدلتوں پر مشمول ہو، دھڑلے جس میں مصداق  
 ہوں، تو میں کروہوں کے حساب۔ اسگوں اور حلوں  
 کے حساب کا ضرورت موجد ہو کہ بہت بدلتوں  
 کروہی۔ میں وزیر مسمیٰ حالات ایک وسیع اور  
 ڈھیلے دیے قیام میں ایک۔ دوسرے سے غم نہ ہو سکیں  
 حل تو ہندوستانی مسئلے کا یہ ہے مگر میں حل کے عمل  
 میں آئے کی حد سے عمل میں وہ۔ مسمیٰ سے موجد  
 ہیں جس میں کے ہے۔ ایک حلقہ اور وہ۔ ہستی کی  
 پاسی صورت۔ برے کی ناکہ دیکھ۔ بہت حل ہو سکیے  
 اور حتمی صورت میں ہی آسکے مگر ان حد بوجہات کے  
 پر ہوئے کا ثوری ملک موجد ہیں اور اپنے اس حل کا  
 عملی جامہ پہن۔ بغیر رقبہ موجد ہو، ہے۔

یہ بآواز شہان قیود ک ہے۔ ہم ایک حقیقت  
 ہے کہ ہندوستان قیود کے مسئلوں کو  
 ہوشیار۔ یہ زمین حل کے پر لیا نہیں ہے۔ اور مسئلے



ضمیمہ - (۱)

پاکستانی تہذیب کا مسئلہ

میں نے اس مسئلہ پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا  
 نام ہے "پاکستانی تہذیب کا مسئلہ"۔  
 اس کتاب میں میں نے پاکستان کی تہذیب کے  
 بارے میں ایک جامع اور مفصل بحث کی ہے۔  
 اس کتاب کے بارے میں میں نے ایک اور کتاب لکھی ہے

جس کا نام ہے "پاکستانی تہذیب کا مسئلہ"۔  
 اس کتاب میں میں نے پاکستان کی تہذیب کے  
 بارے میں ایک جامع اور مفصل بحث کی ہے۔  
 اس کتاب کے بارے میں میں نے ایک اور کتاب لکھی ہے  
 جس کا نام ہے "پاکستانی تہذیب کا مسئلہ"۔  
 اس کتاب میں میں نے پاکستان کی تہذیب کے  
 بارے میں ایک جامع اور مفصل بحث کی ہے۔  
 اس کتاب کے بارے میں میں نے ایک اور کتاب لکھی ہے  
 جس کا نام ہے "پاکستانی تہذیب کا مسئلہ"۔  
 اس کتاب میں میں نے پاکستان کی تہذیب کے  
 بارے میں ایک جامع اور مفصل بحث کی ہے۔  
 اس کتاب کے بارے میں میں نے ایک اور کتاب لکھی ہے  
 جس کا نام ہے "پاکستانی تہذیب کا مسئلہ"۔





رہے تھے۔ وہ جہاں میں بکریاں تھیں وہاں سے ان کے  
بچے لے کر آئے تھے۔

پہلے میں کو ہم کسی سے نہ کہا کرتے تھے  
۱۰ ۱۱۔ کسی سے نہ کہتے تھے کہ ہمارے میں کچھ  
موتوں کا مسئلہ لازماً دوسری سی سی سے پیدا ہوتا ہے۔  
۱۲۔ یہی وہ نقطہ ہے جس سے اس میں وہ کی وجہ  
بھی چھٹی جاسکتی ہے جیسے ہم دماغ کے مسئلہ سے  
ثبوت دیتے ہیں۔ یہی ہے کہ کسی کے اندر  
کی کہانی نہ ہو کہ اس سے ہم تک پہنچے۔  
چھٹے میں یہ ہے کہ جس کے جس سے کسی کے دل  
تصویر اس قوم پر فرض ہے۔

تاریخ کے وسیع دائرہ اور تہذیبی مسائل کے بارے  
میں دیکھنے کی تہذیب کا جائزہ لینے کے لئے اس  
میں پر یہ ہیں جس سے کہ یہ ہے جو ایک ایک  
نہ ہی شعور سے بھری ہیں۔ یہ تاریخ تہذیب کی اس  
منطق سے پر ہوئی ہے جو اس سے دوسرے مسائل اور  
اختیار دے کر سکتی ہے۔ اس کے قدم کی حرکت کے  
تاریخ میں مقرر ہو اس سے ہر چھوڑ کر رہے  
جو کہ اس کے اس کو دیکھنے کے موجد  
کے مسئلے میں ہو رہی ہیں تو اس سے حرکت کر کے  
تاریخ میں رہے گی جو ہم اس میں کی حرکت کر کے  
تہذیب کے شعور کی رہے ہیں کر کے ہیں۔

















ورنہ بھلا یہی ہے۔ غرض جنگ جونی کی نسبت  
 کا تقاضہ یہی ہے کہ نہ صرف خدا اس پر رحم کرے  
 اس راہ میں کسی رکاوٹ کو خدا میں نہ لائے۔ خدا جونی  
 کی نسبت کا یہ ہے کہ وہ کہوں ہے؟ اس کے بارے میں اس  
 میں اور بہت سے بڑا بہت ہے۔ منظر ہے۔ وہ جنگ ہے  
 جنگی تہسری مانگروہ پکستوں سے جنگ میں رہتی ہے۔  
 صورتحال یہ ہے کہ حدود میں پکستوں سے کسی میں  
 انوں چار اچ گناڑ ہے اس نے وہ خوب میں رہی ہے  
 گناڑ رہا ہے۔ وہ خواہش میں کی یہ رہی ہے  
 کہ۔ لیکن ایک ورنہ کی طرح ہو رہی ہے۔ یہی  
 میں رہا وہاں ہے۔ یہاں تک کہ وہاں تک کہ وہاں  
 اب بہت رشتہ حدود میں کی گئی ہے۔ یہ وہاں ہے  
 مسلمانوں کی ۲ سال سے ہے ورنہ یہاں ہے  
 ہے وہ ہمارے۔ یہ رشتہ ہے۔ یہ وہاں ہے  
 جنگ سے پہلے وہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 حدود میں رہا ہے۔ یہ وہاں ہے اور یہاں ہے  
 میں رہا ہے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 وہ یہ رہی ہے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 وہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 رکھنا ہے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 لڑنے۔ یہ وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے  
 پکستوں کی آرائی ہمارے وہاں ہے۔ یہ وہاں ہے









## مشرق پريس

۱۲۹ - ۰ - ۱۰۰ جی اسٽریٽ ڊارٽن ايسس - ڪراچي  
میں طبع ہوئی

## غلط نامہ

صفحہ	صحیح	غلط
۵	ذکر کرنا	ذکرنا
۳	بدلنے	بدلنی
۱۳	دونوں	دنوں
۱۳	انہوں نے	انہونے
۲۳	مخصوص	محفوض
۳۰	اور اس لئے	اور لئے
۳۲	۱۷۰۷	۱۷۵۷
۳۸	جتنے	جتنی
۳۹	پیدا کرے	تیدا کر ہے
۳۹	مسلم ہندوستان کے	مسلم ہندوستان کے
۴۳	بہ الفاظ دیگر	بہ الفاظ
۴۴	بچالیا	بچالینا
۴۵	داخل ہو گیا	خل ہو گیا
۶۵	اس نتیجے	اس سے نتیجہ
۶۷	استطاعت	اتستطاعت
۶۷	رکھنا	رکھا
۶۸	انٹوں	رماؤں
۷۹	۱۹۶۸	۱۹۳۸
۸۵	نابلد	ناپلا
۱۰۱	مقاصد یہ ہوں	مقاصد یہ ہوں
۱۲۰	۱۰۰۰	۱۰۰
۱۲۴	تقاضا	تقاضے
۱۳۲	تائید میں	تائیدیں
۱۳۳	کمیونسٹوں میں	کمیونسٹوں

صفحہ	صحیح	غلط
۱۳۶	بندھی ہوئی	بندھی ہو ہی
۱۴۱	انسان دشمنی	انسان دشمن
۱۴۷	قسم کے مطالبے	قسم کے مطالبوں
۱۴۷	متنوع	مستوع
۱۶۷	آٹھ ہزار سالہ ماضی	آٹھ ہزار۔ ال ماضی



## سید محمد تقی کی دوسری کتابیں۔

- |                           |                        |
|---------------------------|------------------------|
| شائع کردہ                 | کتابیں                 |
| اردو اکادمی سندھ          | (۱) روح اور فلسفہ      |
| بہادر شاہ مارکیٹ بندر روڈ |                        |
| کراچی                     |                        |
| انجمن ترقی اردو           | (۲) دامن کبیثا         |
| پاکستان کراچی             | از کارل مارکس          |
|                           | (ترجمہ)                |
| آل پاکستان                | (۳) ہراسرار کائنات از  |
| ایجوکیشنل کانفرنس         | سر جیمس جینس           |
| ناظم آباد کراچی           | (ترجمہ)                |
| ”                         | (۴) مقاصد تعلیم از     |
| ”                         | وائٹ ہیڈ               |
|                           | (ترجمہ)                |
| ”                         | (۵) جمہوریت اور تعلیم  |
| ”                         | ( دو جلد ) از جان ڈوئی |
|                           | (ترجمہ)                |

